

# Дружная Друвофлява

## СОДЕРЖАНИЕ НОМЕРА

**СВЯТЫЕ ЕДИНОВЕРЦЫ 2.** Протоиерей Евгений Саранча. Священномученик Симон (Шлеев), епископ Охтенский – идейный вдохновитель духовного возрождения единоверия в начале XX столетия **ЛЕТОПИСЬ ЕДИНОВЕРЧЕСКОЙ ЖИЗНИ 12.** **ЛИЦА ЕДИНОВЕРИЯ 20.** П.К. Соловьев. «Единоверие по существу своему тождественно с православием»:

епископ Гурий (Буртасовский) и православное старообрядчество Самарской губернии **ИСТОРИЯ ЕДИНОВЕРИЯ 26.** История Московской единоверческой типографии (продолжение) **ДУШЕПОЛЕЗНОЕ ЧТЕНИЕ 35.** П.Г. Чистяков. Главы из книги об иконе Божией Матери Иерусалимской **ДЕТСКИЕ СТРАНИЦЫ 39.** Описание чуда из жития святителя Спиридона



Священномученик Симон, епископ Охтенский

## СВЯТЫЕ ЕДИНОВЕРЦЫ

### ПРОТОИЕРЕЙ ЕВГЕНИЙ САРАНЧА, СВЯЩЕННОМУЧЕНИК СИМОН (ШЛЕЕВ), ЕПИСКОП ОХТЕНСКИЙ – ИДЕЙНЫЙ ВДОХНОВИТЕЛЬ ДУХОВНОГО ВОЗРОЖДЕНИЯ ЕДИНОВЕРИЯ В НАЧАЛЕ ДВАДЦАТОГО СТОЛЕТИЯ

*В нынешнем году исполнилось 150 лет со дня рождения священномученика Симона (Шлеева), первого единоверческого епископа, жизнь и труды которого имели и имеют огромное значение для Всероссийского единоверия. Точная дата рождения Владыки Симона, к сожалению, пока не установлена. Год его рождения определяется по архивным записям о присоединении его из старообрядчества к единоверию в 1876 году в возрасте трех лет. Жизнеописатель священномученика Симона Нина Павловна Зимина в своем фундаментальном труде «Путь на Голгофу» приводит документы, доказывающие*

*факт рождения будущего единоверческого святителя в 1873 году.*

*Днем памяти Владыки Симона является день его мученической кончины — 18 августа 1921 года, и к этой дате мы хотели бы приурочить нижеследующую статью, представляющую собой переработанный доклад протоиерея Евгения Саранчи на конференции, посвященной 100-летию мученической кончины священномученика Симона, прошедшей по благословению епископа Алатырского и Порецкого Феодора 30–31 августа 2021 года на родине святителя в городе Алатыре.*

\*\*\*

**В** течение первого столетия официального существования в лоне Великой Российской Церкви единоверческие приходы в большинстве своем были разрознены и территориально, и духовно. Бывшие старообрядцы присоединялись к Церкви на правах единоверия по разным побуждениям. Если в конце XVIII — начале XIX века это происходило чаще всего по идейным соображениям, выраженным стремлением к единству с Церковью, обретению законной иерархии и Таинств церковных, то в царствование Императора Николая I многие старообрядцы становились единоверцами по принуждению, и качество таких присоединений было совершенно иным.

В книге «Единоверие в своем внутреннем развитии» священномученик Симон подробно проанализировал исторический путь православного старообрядчества

и указал на многие проблемы, которые препятствовали ему получить должное развитие в XIX веке.

В этот период можно указать лишь на отдельные всплески активности в среде единоверцев, которые объединяли их. Они были связаны, в первую очередь, с желанием добиться отмены клятв Московских соборов 1656, 1666–1667 годов и утвердить равночестность древнерусских и пореформенных чинов и обрядов. Эта деятельность во многом была связана с личностью Государственного контролера Третья Иванова Филиппова, который сам не принадлежал к единоверию, но ратовал за его достойное место в Русской Церкви. Другим инициатором изменения положения единоверия был санкт-петербургский священник Иоанн Верховский, вместе с московским купцом Шестовым и екатеринбургским купцом



Четырех-Евангелистовская единоверческая церковь города Казани

Казанцевым участвовавший в составлении и подаче прошений по этому вопросу на Высочайшее имя.

Эти попытки не принесли желаемого результата, и сами единоверцы в большинстве своем так и пребывали в разрозненном состоянии, а их положение в Велико-российской Церкви оставалось фактически неполноценным. По-прежнему не были отменены клятвы на древнерусские обряды, а согласно пунктам Правил Московского митрополита Платона (Левшина), переход в единоверие для представителей общеправославных приходов, а также незаписных старообрядцев был воспрещен, да и причаститься у единоверческих священников общеправославные имели право только в случае смертной нужды.

Все вышеназванные проблемы продолжали существовать и в 1900 году, когда выпускник Казанской духовной академии, кандидат богословия Симеон Иоаннович Шлеев был рукоположен в иерейский сан и назначен настоятелем Четырех-Евангелистовской единоверческой церкви города

Казани. С самого начала служения отец Симеон принял на себя миссию духовного объединения единоверческих приходов всей России и разъяснения сущности единоверия для самих единоверцев, представителей общеправославных приходов Велико-российской Церкви и старообрядцев, пребывавших вне единения с Церковью.

В первый год служения на отца Симеона была возложена ответственная задача по организации юбилейных торжеств по случаю столетия учреждения единоверия. Молодой священник с честью справился с возложенными обязанностями: в память о юбилее были совершены архиерейские службы древним чином, в которых приняли участие епископ Иоанн Чебоксарский, викарий Казанской епархии, клирики и прихожане обоих единоверческих приходов города Казани.

В 1901 году в Санкт-Петербурге вышла в свет первая книга отца Симеона под названием «Единоверие и его столетнее организованное существование в Русской Церкви». В ней он впервые выразил те определения,

которые в несколько измененном виде будут приняты всей Русской Церковью на Поместном Соборе 1917–1918 годов: «Единоверие есть та же единая православная вера, и пребывание в единоверии есть истинное и искреннее держание этой единой православной веры, равно и пребывающие в единоверии несомненно истинно православные и истинно верующие сыны Святой Церкви»<sup>1</sup>. Вся жизнь отца Симеона была посвящена раскрытию вселенского значения единоверия, которое он всегда понимал, как богоугодное учреждение, призванное объединить и сплотить представителей двух обрядностей в единой Церкви.

Задача, которую предстояло выполнить отцу Симеону, была сложнейшей. На своем духовном пути он встретил как многих единомышленников, так и немало оппонентов, причем не только со стороны старообрядцев, которых было бы легче понять, ибо в их глазах он мог выглядеть, как отступник от веры предков, но в гораздо большей степени – со стороны общеправославных священнослужителей и ученых мирян, так называемых «миссионеров», которым больше порой соответствовало бы наименование казенных борцов со старообрядчеством. Несмотря на то, что отец Симеон сам участвовал в миссионерской работе и совершил много поездок для ведения полемических бесед со старообрядцами разных согласий, убеждая их присоединиться к Церкви, его в скором времени начали обличать свои же миссионеры в неблагонадежности



М.М. Диков – сподвижник священномученика Симона, староста Никольской единоверческой церкви на Никольской улице

и чуть ли не в расколе. Когда Казанскую кафедру возглавил архиепископ Димитрий (Ковальницкий), то созидательные труды отца Симеона на благо единоверия стали вызывать раздражение. Его стремление точно следовать древнерусским богослужебным уставным особенностям и сохранять в неприкосновенности правила единоверия, ограждающие выборность единоверческого духовенства, побудили архиепископа Димитрия назвать отца Симеона «вторым протопопом Аввакумом»<sup>2</sup>, а его действия трактовать как бунт и мятеж.

Между тем Господь указал отцу Симеону новое поприще, ибо в январе 1905 года он был приглашен на служение в самый многочисленный единоверческий приход Санкт-Петербурга – Никольский на Николаевской улице для возрождения древнерусских церковных обычаев, во многом нарушенных духовенством этого храма.

Служение в Северной столице является самым продолжительным и насыщенным этапом жизненного пути священномученика Симона. Как и в Казани, с первых месяцев несения службы отец Симеон становится главным участником событий, повлиявших на внутреннюю жизнь единоверия, уже во всероссийском масштабе.

После издания в апреле 1905 года Императором Николаем Александровичем Высочайшего Указа «Об укреплении начал веротерпимости» священноиерей Симеон Шлеев становится инициатором и организатором подачи в Святейший Синод проше-

ния от единоверческих общин о даровании единоверческого епископа. В качестве кандидата единоверцами выдвигался Преосвященный Антоний (Храповицкий), возглавлявший тогда Волынскую кафедру. Единоверцы собрали приговоры из 33 епархий от более чем 120 приходов, поддержавших это прошение. Примечательно то, что в типовых заявлениях от единоверческих общин имеется следующая фраза: «Мы, нижеподписавшиеся прихожане, постановили выразить доверие на ходатайство единоверческого епископства Санкт-Петербургским единоверцам — церковным старостам М.М. Дикову, П.Г. Гулину и Г.И. Сандину, как начавшим это дело, и общему нашему руководителю Санкт-Петербургскому священнику отцу С.И. Шлееву»<sup>3</sup>. Таким образом, тридцатитрехлетний отец Симеон становится общепризнанным духовным руководителем Всероссийского единоверия, и с годами его авторитет будет только возрастать. В последующих прошениях, направленных в Святейший Синод и Обер-Прокурорам Святейшего Синода, единоверцы, возглавляемые отцом Симеоном, ходатайствовали о созыве Всероссийского единоверческого съезда, который должен был объединить их усилия и предварить намечавшийся к созыву Поместный Собор Русской Церкви.

В прошениях 1905–1907 годов Святейшему Синоду, в личном ходатайстве обер-прокурору князю Оболенскому, в брошюре «Какой епископ нужен единоверию?»,

в журнале «Правда Православия» отец Симеон показал ценность единоверия и призвал обеспечить его дальнейшее развитие.

Он писал о том, что «единоверческие

приходы отличаются монастырским укладом жизни... В единоверческих церквях и само богослужение совершается по иноческому чину, без опущений, с сохранением всех особенностей, как он указан в Типиконе»<sup>4</sup>. «Значение единоверия — значение монашества. Быт единоверия — быт древнерусский — быт монастырский»<sup>5</sup>. «Единоверческие приходы существуют потому, что находятся люди, желающие молиться и жить по-старому. Единоверческие церкви для того и устраиваются, чтобы в них совершалось богослужение с точным соблюдением древних обычаев и обрядов»<sup>6</sup>. «Единоверие — это единение старообрядцев с Церковью, при их верности своему староотечественному и святоотеческому укладу церковной жизни. Уклад этот — строгая общинность приходской жизни»<sup>7</sup>. «Общинное начало, поддержанное в единоверческом приходе ради примера для остальных православных, возвратило бы Русской Церкви правильность всех ее проявлений, тем самым восстановило бы ее из того оскудения духа, которое она в настоящее время испытывает, и открыло в ней обширные временно иссякшие источники обновления и силы... Общинность в приходской жизни есть прямая, сама по себе естественная сила в деле единения верующих, связывающая последних



Г.И. Сандин (в будущем священноиерей Григорий) — сподвижник священномученика Симона, староста единоверческой церкви великомученика Дмитрия Солунского

жизни. Уклад этот — строгая общинность приходской жизни»<sup>7</sup>. «Общинное начало, поддержанное в единоверческом приходе ради примера для остальных православных, возвратило бы Русской Церкви правильность всех ее проявлений, тем самым восстановило бы ее из того оскудения духа, которое она в настоящее время испытывает, и открыло в ней обширные временно иссякшие источники обновления и силы... Общинность в приходской жизни есть прямая, сама по себе естественная сила в деле единения верующих, связывающая последних



Митрополит Антоний (Храповицкий) – кандидат в единоверческие епископы в 1906 году, Председатель Первого Всероссийского съезда православных старообрядцев (единоверцев)



Первая страница первого номера журнала «Правда Православия» от 1 сентября 1906 года

крепкими узами любви и единомыслия, и верное средство к религиозному одушевлению. И эту благотворную общинность не создать сверху реформой общеправославных приходов; ее даст скорее спасительное единоверие, обновленное и освобожденное от ограничений, имеющее единомысленного себе епископа...»<sup>8</sup>.

В 1906 году священник Симеон Шлеев участвовал в трудах VI Отдела Предсоборного Присутствия, занимавшегося вопросами устройства единоверия. И здесь он ходатайствовал об отмене клятв на древнерусские обряды, даровании единоверцам епископа, возможности созыва епархиальных и Всероссийских единоверческих съездов.

В сентябре того же года под руководством отца Симеона начинается издание еженедельного единоверческого журнала «Правда Православия», для которого он представил в качестве автора более семидесяти

статей об истории и проблемах единоверия и который в течение двух с небольшим лет был выразителем его идей по духовному возрождению православного старообрядчества.

Начиная свое служение в 1905 году в Никольском храме столицы, отец Симеон был четвертым штатным священником. Спустя всего два года авторитет его настолько возрос, что члены Никольской общины избрали священноиерея Симеона новым настоятелем, и его кандидатура была утверждена митрополитом Санкт-Петербургским Антонием (Вадковским). В качестве настоятеля ему пришлось немало потрудиться над приведением к должному уставному порядку богослужения Никольского прихода, которое в течение нескольких десятилетий искажалось служившими ранее клириками, не признававшими высокой ценности в строгом сохранении древнерусских обрядов. В скором времени, как



Священномученик Симон (в центре в третьем ряду)  
с преподавателями и учащимися Братского  
единоверческого реального училища  
имени Цесаревича Алексея

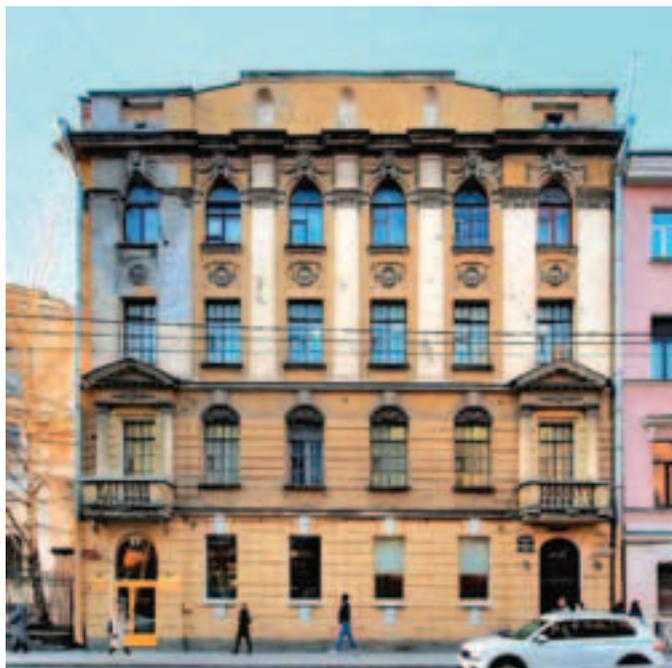
и ранее в Казани, служба в Никольском храме стала образцовой.

В 1908 году отец Симеон становится организатором и руководителем Никольского единоверческого братства, которое объединяло прихожан четырех единоверческих храмов Санкт-Петербурга. Именно единоверческое братство способствовало развитию духовно-просветительских трудов отца Симеона, опекая открытые и возглавляемые им Братское единоверческое реальное училище, женскую гимназию и общеобразовательные курсы.

В 1907–1909 годах были созваны епархиальные единоверческие съезды в Вятке, Курске и Москве. Не имея возможности лично присутствовать на этих собраниях, отец Симеон оказал значительную помощь в разработке их программ и принятии решений, направленных на общее благо единоверия.

Сам же он принимал деятельное участие в работе IV Всероссийского миссионерского съезда в Киеве в 1908 году и организации единоверческих богослужений во время торжеств по случаю повторного прославления преподобной княгини-инокини Анны Кашинской в 1909 году.

Одним из самых значительных событий в истории единоверия, которое произошло исключительно благодаря инициативе и организаторскому таланту отца Симеона, стал Первый Всероссийский съезд православных старообрядцев, состоявшийся в январе 1912 года. Это собрание из 21 архипастыря и более 250 представителей единоверческих приходов со всей России стало ярким примером живого, деятельного обсуждения насущных вопросов в жизни единоверия. Отец Симеон, единогласно избранный Почетным секретарем съезда, стал самым активным его участником, представив



Здание Братского единоверческого реального училища имени Цесаревича Алексея в Санкт-Петербурге

доклады по большинству из рассматриваемых вопросов программы, доказывая, убеждая, выражая чаяния своих единомышленников. Справедливой оценкой трудов отца Симеона стал благодарственный адрес, зачитанный ему от лица членов съезда, в котором, в частности, говорилось:

«Ваше Высокопреподобие, Досточтимейший отец Симеон Иоаннович! Вашей ревности и неутомимой деятельности на пользу родного нам православного старообрядчества мы обязаны тем, что в настоящее время был созван Первый Всероссийский единоверческий съезд, и все мы, представители православного старообрядчества отдаленнейших мест России, имели возможность обсуждать здесь вопросы, близко касающиеся дорогого нам дела ...

Мы скорбим душой, что за эту ревность и любовь к православному старообрядчеству Вам пришлось услышать здесь и вынести немало огорчений; но пусть Господь воздаст Вам за Ваше терпение Своею милостию.

От души благодарим Вас, дорогой отец Симеон Иоаннович, за Ваши великие труды на пользу православного старообрядчества...

Спаси Вас Христос, дорогой Батюшка, и сохрани на многие годы, на славу и пользу Святой Веры нашей и Святой Матери Православной Кафолической Церкви»<sup>9</sup>.

Отец Симеон вел обширнейшую переписку с представителями единоверческих приходов из разных областей России, которые обращались к нему как к мудрому советчику и защитнику, и примечательно, что сами оппоненты из числа миссионеров признавали его гораздо большую осведомленность о проблемах на местах по сравнению с представителями данных епархий.

Безусловно, будущий единоверческий святитель во все годы своего служения был максималистом, желавшим идеального устройства Церкви в целом и единоверия в частности. Читая его письменные труды или выступления на единоверческих съездах и Поместном Соборе, ощущаешь непреодолимое желание сделать все возможное для духовного возрождения Святой Руси. От этого стремления в его речах звучат слова критики и обличения, но это созидательная критика и обличение, направленные на исправление существовавших проблем. Он видел недостатки и в силу своего максимализма не хотел с ними мириться. И многолетняя всесторонняя деятельность отца Симеона принесла существенный результат: на Поместном Соборе 1917–1918 годов, принявшем Постановление о единоверии, в котором единоверцы назывались чадами единой Святой Соборной и Апостольской Церкви, им были дарованы единомысленные епископы, а равночестность древнерусского и пореформенного обрядов была засвидетельствована отсутствием препятствий при переходе из единоверческих приходов в общеправославные и наоборот. Непосредственно этому событию предшествовала огромная подготовительная работа, в которой участвовал протоиерей Симеон Шлеев на заседаниях Предсоборного совета, проходивших с мая по август 1917 года, Второго Всероссийского съезда православных старообрядцев, состоявшегося в июне 1917 года в Нижнем Новгороде,



Члены Первого Всероссийского съезда православных старообрядцев (единоверцев)

и Отдела по единоверию и старообрядчеству самого Священного Собора. Принятое постановление отражало основную идею, которая была выражена в послании единоверцев – участников Собора Святейшему Патриарху Тихону, заключающуюся в следующих словах: «Единоверие существует не ради немощи больных совестью людей, а ради сознания единства Церкви и единоблагодатности церковных обрядов и обычаев»<sup>10</sup>.

31 мая 1918 года единоверцы Петроградской епархии избрали протоиерея Симеона Шлеева кандидатом в единоверческого епископа Охтенского. Вскоре после этого он был пострижен в иночество с именем Симон и возведен в сан архимандрита. 15 июня того же года Святейший Патриарх Тихон совершил наречение архимандрита Симона во епископа, а на следующий день рукоположил его в святительский сан. Сбылось более чем вековое чаяние многих поколений единоверцев, при этом первым единоверческим архиереем Промыслом Божиим суждено было стать тому, кто больше всех ратовал за достойное место единоверия в Русской Церкви.

Кратким было служение епископа Симона в святительском сане и проходило

оно в тяжелые для Церкви времена. Мы не имеем достаточно сведений об этом периоде в жизни святителя, однако и отдельные факты позволяют судить о том, что он продолжал быть руководителем Всероссийского единоверия. В записках священника единоверческого храма Архангела Михаила села Михайловская Слобода Стефана Смирнова имеется упоминание о том, что епископ Симон служил в этой церкви на Ильин день 1918 года по приглашению старшины единоверческого общества Павла Стефановича Жагина, и при этом он совершил хиротонию диакона Симеона Иларионова для Псковской епархии. Таким образом Владыка Симон по согласованию с правящими архиереями иных епархий оказывал деятельную помощь единоверцам.

Весной 1920 года Святейшим Патриархом Тихоном епископ Симон был направлен для временного управления Уфимской епархией. Несмотря на множество забот по окормлению уфимской паствы, святитель до конца дней пребывал в непрестанных хлопотах о единоверцах, и на одной из последних выданных им ставленнических грамот стоит подпись: «Единоверческий



Священноиерей Симеон Шлеев – Почетный секретарь Первого Всероссийского съезда православных старообрядцев (единоверцев)

*епископ Охтенский, временно управляющий Уфимской епархией»<sup>11</sup>.*

Наилучшим свидетельством того, что труды священномученика Симона принесли достойные плоды, служит то, что и после его кончины, во времена гонений единоверцы продолжали идти по пути, начертанному им. В 1927 году они собрались в Нижнем Новгороде на свой Третий съезд, что по тем временам было делом неслыханным. Возглавляемые тремя единомысленными епископами единоверцы в резолюциях Третьего съезда указывают на решения Первого съезда православных старообрядцев, как на пример, которому необходимо следовать в эти смутные времена<sup>12</sup>.

Спустя полвека после мученической кончины епископа Симона было принято Деяние Поместного Собора Русской Православной Церкви 1971 года об отмене клятв

на древнерусские обряды. Оно было основано на докладе митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, в котором есть многократные ссылки на решения Предсоборного Присутствия 1906 года, Первого и Второго единоверческих съездов, принятых на основе определений священномученика Симона.

Вся жизнь святителя без остатка была посвящена Богу, Святой Церкви, в особенности той ее части, которая именуется единоверием. Восемнадцать лет служил священномученик Симон в иерейском сане и еще три года – в святительском. За это время он осуществил столь значительные труды в разных областях церковного служения, что смог изменить внутреннюю жизнь многих единоверческих общин и отношение к единоверию со стороны Русской Церкви.



Единоверческий епископ Охтенский Симон

И сегодня нам, единоверцам двадцать первого столетия, надлежит свято хранить тот богослужебный и общинный уклад, кото-

рый священномученик Симон называл «углаженным путем ко спасению»<sup>13</sup>, чтобы быть достойными его духовными потомками.

## ПРИМЕЧАНИЯ

1. Свящ. С. Шлеев. Единоверие и его столетнее организованное существование в Русской Церкви. – СПб., 1901. – С. 19.
2. Правда Православия. – СПб. – 1906. – № 10.
3. РГИА. Ф. 796. Оп. 190 (VI отд., 3 стол). Д. 15. Л. 48.
4. Свящ. С. Шлеев. К вопросу: какой епископ нужен Единоверию? – СПб., 1905. – С. 18.
5. Правда Православия. – СПб. – 1907. – № 38-39. – С. 2.
6. Свящ. С. Шлеев. Замечания на вопросы, подлежащие, согласно программе, обсуждению предстоящего единоверческого съезда в г. Вятке июня 1908 года». – СПб., 22 мая 1908 г.
7. РГИА. Ф. 796. Оп. 190 (VI отд., 3 стол). Д. 15. Л. 124.
8. Там же.
9. Первый Всероссийский съезд православных старообрядцев (единоверцев). – СПб., 1912. – С. 269.
10. ГА РФ. Ф. Р-3431. Оп. 1. Д. 368. Л. 57 об.
11. Зими́на Н.П. «Путь на Голгофу». Жизнеописание священномученика Симона, епископа Охтенского. Издательство ПСТБИ. – М.: Изд-во ПСТБИ, 2005. – С. 263.
12. ГА РФ. Ф. Р-393. Оп. 43а. Д. 1439. Л. 7 об.
13. Правда Православия. – СПб. – 1908 – № 1-2. – С. 3.

# ЛЕТОПИСЬ ЕДИНОВЕРЧЕСКОЙ ЖИЗНИ

## ПРАЗДНИК ПЕРЕНЕСЕНИЯ МОЩЕЙ И ВОССТАНОВЛЕНИЯ ОБЩЕЦЕРКОВНОГО ПОЧИТАНИЯ ПРЕПОДОБНОЙ МАТЕРИ НАШЕЙ ВЕЛИКОЙ КНЯГИНИ ИНОКИНИ АННЫ КАШИНСКОЙ



Открытие мощей святой благоверной великой княгини инокини Анны Кашинской.  
12/25 июня 1909 года

**12** июня / 25 июня Православная Церковь вспоминает день перенесения мощей и второе прославление святой благоверной великой княгини Анны Кашинской. В 1908 году император Николай II, проявлявший особую заботу о церковной жизни Российской империи, дал согласие на повторную канонизацию святой Анны. В 1909 году Святейший Синод объявил 12 июня / 25 июня днем памяти святой благоверной княгини.

В честь упоминаемого праздника в Неделю третью по Пятидесятнице в храме Архангела Михаила села Михайловская Слобода была совершена Божественная литургия. Богослужение совершили протоиерей Евгений Саранча и священноиерей Валерий Булычев. В Божественной литургии принял участие хор под управлением головщицы Галины Леонидовны Верялиной.

В своей проповеди по окончании службы отец Валерий Булычев обратился



Крестный ход к Успенскому собору города Кашина в день повторного прославления преподобной Анны Кашинской. 12/25 июня 1909 года



Город Кашин.  
Вид на торговую площадь от церкви Илии пророка.  
Фото 1894 года

к прихожанам храма Архангела Михаила с напоминанием о подвигах святой Анны Кашинской, призвав всех стараться соблюдать духовную чистоту и помогать ближним.

Святая Анна Кашинская «в женском естестве мужескую крепость имела». Именно так вспоминает Православная Церковь святую благоверную княгиню в своих молитвах. Действительно, претерпевшая в своей жизни столько скорбей святая Анна Кашинская осталась верна Господу.

Еще при жизни она явилась примером, с одной стороны, кротости, с другой — твердости, силы воли, имела безграничную любовь к Богу. Святая благоверная великая княгиня Ксения Тверская (мать святого Михаила Тверского, супруга святой Анны Кашинской) так писала Ростовскому князю о княгине Анне, желая обручить ее своему сыну: «*Есть бо у ты дщерь едина, зело добродетельна, премудра же и прекрасна, сию желаю видети в супружестве сыну моему в жену; возлюбив бо ю добронравия ея ради*». И это изречение позволяет нам узнать о том, что еще в ранней юности Анна Кашинская слыла очень мудрой, добродетельной княжной.

Характеризуют стойкость и непоколебимую веру в Бога следующие слова святой княгини Анны, которыми она провожала своего супруга святого Михаила Тверского в Орду, зная, что супруг едет на верную

смерть: «*Не бойся мучения, пребудь верен Господу до смерти... Молю тебя, господин мой, когда предстанешь перед нечестивым царем, как добрый воин Христов, и когда предадут тебя злокозненным мукам, не бойся грядущих на тебя зол, да не устрашит тебя ни огонь, ни колеса, ни меч, ни сечиво, но будь терпелив, пойдя на него добровольно... Возлюби, господин мой, Единого Господа Иисуса Христа..., тогда и я буду блаженна тебе ради во всех российских женах...*».

После смерти у гроба благоверной княгини Анны происходили многочисленные чудеса и исцеления. Были записаны свидетельства о 41 чуде. Челобитную о прославлении святой Анны Кашинской в 1645 году подал родственник царя Михаила Федоровича боярин В.И. Стрешнев. Позднее, при Алексее Михайловиче, произошло причисление благоверной княгини к лику святых.

Однако в 1677 году при царе Федоре Алексеевиче было решено запретить почитание святой из-за двухперстного сложения на ее правой руке, но почитание ее не прекратилось. В течение XIX века жители города Кашина направляли ходатайства о восстановлении почитания святой благоверной княгини. Всего обращений было семь, и в них было описано более 40 чудес, которые произошли от гроба святой Анны Кашинской за это время.

Наконец, в начале XX века, в 1909 году, святая благоверная княгиня была повторно



Церковь Вознесения Господня города Кашина –  
нынешнее место пребывания святых мощей преподобной Анны Кашинской

прославлена в лике святых. На празднике, посвященном повторной канонизации святой благоверной княгини Анны Кашинской, присутствовала великая княгиня Елизавета Федоровна (прославленная впоследствии как преподобномученица). Она принимала активное участие в прославлении святой. Множество людей, прибывших со всей России, участвовало в торжествах, был грандиозный крестный ход. В своей телеграмме Тверскому губернатору великая княгиня Елизавета Федоровна так отозвалась о прошедшем празднике: *«Вернувшись в Москву под свежим впечатлением чудно радостных дней, только что проведенных в Кашине, я не могу не выска-*

*зать вам, как я была счастлива, что мне удалось принять участие в торжествах прославления Святой Анны Кашинской и провести эти три дня в ее родном и бывшем столь близким ее сердцу городе».*

В настоящее время в честь святой Анны Кашинской утвержден почетный знак губернатора Тверской области «За благотворительность. Великая княгиня Анна Кашинская». Им награждаются лица за осуществление благотворительной деятельности, направленной в том числе на социальную поддержку и защиту граждан, на содействие (деятельности) в сфере образования, здравоохранения, науки, культуры, искусства, просвещения.

## ВОДОСВЯТНЫЙ МОЛЕБЕН В ДЕНЬ ПРАЗДНИКА РОЖЕСТВА ИОАННА ПРЕДОТЕЧИ В ДЕРЕВНЕ ВЕРТЯЧЕВО



Молебен в день Рождества Иоанна Предотечи в деревне Вертячево. 7 июля 2023 года

**24** июня / 7 июля после совершения Божественной литургии в единоверческой церкви Архангела Михаила села Михайловская Слобода духовенство и певчие отправились в деревню Вертячево для совершения водосвятного молебна.

Эта духовная традиция была возрождена в 2019 году, и нынешний праздник собрал около тридцати богомольцев, собравшихся в знойный солнечный день для того, чтобы почтить святого великого

пророка Предотечу и Крестителя Господня Иоанна.

После совершения молебна протоиерей Евгений Саранча и священноиерей Валерий Булычев вместе с клирошанами посетили дома местных жителей, прославив святого Иоанна Крестителя пением праздничных тропаря, кондака и величания.

В последнем из домов гостеприимные хозяева Александр Иванович и Татьяна Викторовна Ерилины предложили священнослужителям и певчим праздничную трапезу.

ПРАЗДНИК СВЯТЫХ БЛАГОВЕРНЫХ КНЯЗЯ ПЕТРА  
И КНЯГИНИ ФЕВРОНИИ, МУРОМСКИХ ЧУДОТВОРЦЕВ  
В ЕДИНОВЕРЧЕСКОМ ХРАМЕ АРХАНГЕЛА МИХАИЛА  
СЕЛА МИХАЙЛОВСКАЯ СЛОБОДА



Икона святых Муромских чудотворцев благоверных князя Петра и княгини Февронии  
из единоверческого храма Архангела Михаила

**25** июня / 8 июля Православная Церковь молитвенно вспоминает благоверных князя Петра (в иночестве Давыда) и княгиню Февронию (в иночестве Ефросинию), Муромских чудотворцев. Эти святые угодники особенно

почитаются Михаило-Архангельской единоверческой общиной. В притворе храма Архангела Михаила богомольцев встречает большая икона Муромских чудотворцев с частицами их мощей, писанная незабвенным Борисом Петровичем Кошелевым.

В день праздника в храме Архангела Михаила была совершена Божественная литургия, по окончании которой прошел Крестный ход с иконой святых Петра и Февронии. Богослужение совершил настоятель Михаило-Архангельского храма архимандрит Иринарх (Денисов). В службе приняли участие два хора — мужской под управлением головщика Андрея Юрьевича Лобаня и женский под управлением головщицы Елены Ивановны Дудко. В этот день многие прихожане причастились Святых Христовых Таин.

По окончании службы отец настоятель сказал проникновенное слово, особенно обратив внимание богомольцев на крепость супружеского союза святых благоверных князя Петра и княгини Февронии, Муромских чудотворцев, назвав их брак «идеалом супружества», и призвал всех, а в особенности, супругов — прихожан храма Архангела Михаила, брать пример с жития упоминаемых святых.

Семью называют малой церковью, так как она является частью Церкви Вселенской. Действительно, в Православной церкви уделяется особенное внимание семейным узам.

В этот день вспоминаются слова святителя Иоанна Златоуста: *«не столько внешнее делает супруг любящими, сколько целомудрие, ласковость и готовность умереть друг за друга»*, а также святителя Григория Богослова: *«лучше всего, если Сам Христос присутствует на браке, потому что где Христос, там все обретает достоинство, и вода претворяется в вино, то есть все изменяется к лучшему»*.

Святые блаженные князь Петр и княгиня Феврония не только явили собой пример идеального супружества, но и, следуя заповедям Христовым, были примером мудрого правления, как *«чадолюбивые отец и мать»*. *«Ко всем питали они равную любовь, не любили жестокости и стяжательства, не жалили тленного богатства, но богатели Божьим богатством. И были они для своего города истинными пастырями, а не как наемники. А городом своим управляли со справедливостью и кротостью, а не*

*с яростью. Странников принимали, голодных насыщали, нагих одевали, бедных от напастей избавляли»* (из сказания о Петре и Февронии).

Святые благоверные супруги просили у Господа умереть в один день, что и было по их горячим молитвам даровано Богом. Святой благоверный князь Петр *«впал в телесный недуг и принял пострижение <...> После сего, немного поболел, он с твердою верой преставился к Богу в Царство Небесное. Точно так же и святая княгиня <...> постриглась в иночество <...> и подобно супругу своему с непоколебимою верою и чистой совестью преставилась, предавши душу свою в руки Божии <...> После кончины блаженно-го князя Петра вельможи и бояре оплакивали его, как отца, горожане — как заступника своего и защитника, бедные вдовы и немощные пропитания — как своего кормителя и помощника.*

Спустя 300 лет после кончины благоверных князя и княгиню причислили к лику святых. Они являются покровителями семьи. Их мощи хранятся в едином гробу в Свято-Троицком женском монастыре в городе Муроме, через честные свои мощи святые и ныне совершают чудеса во славу Божию на пользу всем, обращающимся к ним с верою.

В 2008 году Межрелигиозный совет России приурочил к дню памяти святых Петра и Февронии День семьи, любви и верности. Позднее, в 2010 году, в честь этого праздника была выпущена медаль «За любовь и верность», на одной стороне которой изображены лики святых, а на другой — ромашка как символ светского праздника. Ее вручают семьям, которые прожили в браке не менее 25 лет, являют пример крепости семейных уз, основанных на любви, верности и воспитавшие детей достойными членами общества.

Сегодня в России установлено 89 памятников, посвященных святым Петру и Февронии, особо почитаемых в России святых.

*Татьяна Кузнецова, прихожанка Михаило-Архангельского единоверческого храма*

## ПОСЕЩЕНИЕ ВОИНСКОЙ ЧАСТИ СВЯЩЕННОСЛУЖИТЕЛЕМ ЕДИНОВЕРЧЕСКОГО ХРАМА АРХАНГЕЛА МИХАИЛА



Беседа протоиерея Евгения Саранчи с коллективом воинской части № 93810

**Д**уховенство единоверческого храма Архангела Михаила и военнослужащих воинской части № 93810 связывают многолетние узы сотрудничества. Клирики храма стараются всегда откликаться на приглашения посетить воинскую часть для участия в различных мероприятиях и проведения духовно-просветительских бесед.

Одна из таких встреч состоялась 1 августа 2023 года. Протоиерей Евгений Саранча принял участие в митинге, посвя-

щенном проведению комплекса мероприятий по укреплению сплоченности воинского коллектива, а также провел беседу о прошедшем празднике святого равноапостольного великого князя Владимира. В своем выступлении священнослужитель раскрыл значение личности Крестителя Руси и рассказал о его духовном выборе, принесшем нашему Отечеству спасительное православие и ставшем основой русской цивилизации.

## ПРАЗДНИК СВЯТОГО ПРОРОКА ИЛИИ

**В**ысокопочтимый всем русским православным народом праздник святого славного пророка Илии имеет сугубое значение для Михаило-Архангельской единоверческой общины села Михайловская Слобода. До 1930-х годов в деревне Кулаково, входящей в состав Михаило-Архангельского прихода, была часовня в честь пророка Божия. Ильин день всегда отмечался в дерев-

не и в храме как один из Престольных праздников, со служением молебна и посещением домов местных прихожан.

После возвращения в 1989 году церкви Архангела Михаила общине верующих и возобновления в ней литургической жизни многие благочестивые традиции были возрождены. Несмотря на то что Ильинская часовня была разрушена в годы безбожия,

молебны святому пророку по-прежнему совершаются 20 июля/2 августа при немалом стечении богомольцев.

В нынешнем году за богослужением в память пророка Илии в единоверческом храме Архангела Михаила служили отец настоятель – священноархимандрит Иринарх (Денисов), клирики – протоиерей Евгений Саранча и священноиерей Валерий Булычев, а также гость – настоятель Никольского храма при Рогожском кладбище города Москвы протоиерей Андрей Орлов.

Особую торжественность богослужению придавало пение на два клироса: мужским хором руководил Андрей Александрович Антарин, а женским – Елена Ивановна

Дудко. После отпуска богослужения был совершен крестный ход вокруг храма.

Окончив праздничную трапезу, священнослужители и клирошане отправились в деревню Кулаково для совершения молебна, в котором приняли участия более сорока богомольцев. Горячая молитва верующих была услышана святым пророком Илией – в этот знойный день спустя четверть часа после окончания молебна раздался гром и пролился теплый летний дождь. Позже протоиерей Евгений Саранча и священноиерей Валерий Булычев с причетниками посетили дома местных жителей, прославляя святого славного пророка Илию пением тропаря, кондака и величания.



Участники молебна святому славному пророку Илие в деревне Кулаково

## ИСТОРИЯ ЕДИНОВЕРИЯ

### П.К. СОЛОВЬЕВ «ЕДИНОВЕРИЕ ПО СУЩЕСТВУ СВОЕМУ ТОЖДЕСТВЕННО С ПРАВОСЛАВИЕМ»: ЕПИСКОП ГУРИЙ (БУРТАСОВСКИЙ) И ПРАВОСЛАВНОЕ СТАРООБРЯДЧЕСТВО САМАРСКОЙ ГУБЕРНИИ

**Е**пископ Симбирский и Сызранский Гурий (Буртасовский) (1845–1907) родился в семье диакона в городе Казани. В 1868 году после окончания Казанской духовной семинарии поступил в Казанскую духовную академию, где еще будучи студентом был пострижен в монашество. По окончании академии и рукоположения в сан иеромонаха в 1872 году двадцать лет служил в Сибири и на Дальнем Востоке. В 1885 году был хиротонисан во епископа Камчатского, Курильского и Благовещенского и получил известность как деятельный церковный администратор и талантливый миссионер. Заботясь о христианском просвещении местного населения, епископ Гурий открывал школы для «инородцев» и лично на собачьих упряжках преодолевал тысячи верст до отдаленных стойбищ, чтобы отвратить паству от языческих суеверий.

Когда в 1892 году он был переведен на Самарскую кафедру, миссионерская деятельность также стала одной из главных сторон его архиерейского служения. В Самарской епархии того времени сложилась достаточно пестрая конфессиональная картина: широкое распространение получило сектанство, среди крещеных чувашей продолжало бытовать язычество. Весьма актуальной для православной миссии оставалась проповедь о присоединении к Церкви старообрядцев, поскольку их в губернии

проживало большое количество (в некоторых волостях Николаевского уезда старообрядцы составляли более трети населения).

Поэтому в годы архиерейского служения на Самарской кафедре епископа Гурия (Буртасовского) (1892–1904) привлечение старообрядцев в лоно Церкви приобрело особое значение. В 1896 году появилась должность епархиального противораскольнического миссионера, который под руководством правящего архиерея осуществлял планирование и координацию старообрядческого направления православной миссии. Увеличилась доля единоверцев в числе официальных миссионеров: если в 1891 году из 18 миссионеров было только

двое единоверцев, то во время служения епископа Гурия их доля резко выросла, достигнув половины миссионерского штата епархии, работавшего на старообрядческом направлении. После перевода Владыки в Симбирскую епархию из 19 миссионеров 9 человек были единоверцами.

С конца XIX века епархиальные миссионеры регулярно проводили публичные богословские диспуты с видными старообрядческими начетчиками в крупных центрах губернского старообрядчества — Самаре, Николаевске, Новоузенске, Балаково. В середине 1890-х годов большой резонанс приобрело присоединение «австрийского лжепопа» из Озинок Николаевского уезда



Епископ Самарский и Сызранский  
Гурий (Буртасовский)



Епископ Самарский и Сызранский Гурий (Буртасовский)

Никанора Арюткина, который впоследствии стал настоятелем местного единоверческого прихода. Тогда же в Новоузенске единоверческий священник Дометий Холопов присоединил к единоверию руководителя местной поморской общины Никифора Альхова со всем его семейством.

Большое значение епископ Гурий придавал подготовке квалифицированных кадров в деле миссии. С конца XIX века для единоверческого духовенства и мирян регулярно проводились миссионерские противораскольнические курсы, которые действовали от двух до четырех недель. Они проводились в старообрядческой слободе Криволучье, Иргизском Нижне-Воскресенском единоверческом монастыре и Самаре. Теоретические занятия по обличению раскола чередовались с практикой. Между самими курсистами проводились диспуты по заранее определенной тематике и организовывались выезд-

ные миссионерские встречи со старообрядцами. С целью ознакомления с древнерусской литургической традицией курсисты из представителей общеправославных приходов принимали обязательное участие в единоверческом богослужении, которое совершалось либо в единоверческой церкви Криволучья, либо в Нижне-Воскресенском монастыре.

Единоверческие миссионеры-священники делились опытом своей работы не только с участниками противораскольнических курсов, но и с миссионерами других епархий, публикуя свои печатные работы на страницах синодального журнала «Миссионерское обозрение». В начале XX века проповедь единоверческого духовенства среди старообрядцев стала подразумеваться априори, независимо от наличия официального статуса миссионера. В отчетах единоверческих благочинных, которые



Иргизский Нижне-Воскресенский единоверческий монастырь в слободе Криволучье

предоставлялись епископу Гурию, отмечалось, сколько приходской священник проводил бесед со старообрядцами, указывалось число обращенных в единоверие за год (полугодие) и определялась степень его «правоспособности» к осуществлению миссионерской деятельности. Помимо духовенства, для бесед со старообрядцами в качестве помощников привлекались учителя единоверческих церковно-приходских школ или миряне из бывших уставщиков и наставников старообрядческих общин.

В то же время Владыка Гурий прекрасно понимал, что, воссоединившись с Церковью, единоверцы оставались старообрядцами, сохраняя бытовые, религиозно-культурные и родственные связи с бывшими братьями по общине. Поскольку вероятность повторного уклонения в старообрядчество всегда оставалась высокой, вновь возникшие общины особенно остро нуждались в поддержке со стороны епархиальной власти. Зачастую обращение в единоверие само по себе не являлось окончательным итогом миссионерской деятельности, а лишь промежуточным звеном в процессе воцерковления бывших раскольников. В связи с этим нельзя не отметить, что комплексный подход самарского архиерея в борьбе с расколом на рубеже XIX–XX веков включал в себя и «внутреннюю миссию», направленную на удержание новообращенных единоверцев в лоне Церкви. Владыка Гурий стремился даже небольшим общинам

единоверцев как можно быстрее придать статус прихода, построить храм и назначить постоянного священника, да и сами единоверцы с самого начала открытия прихода всячески стремились «устроить благолепие церкви Божией, и через сие обратить к оной заблудших в разных толках старообрядцев».

При острой нехватке епархиальных средств епископ Гурий изыскивал возможность и порой жертвовал на строительство единоверческих храмов денежные суммы из личного фонда: в 1895 году выделил на возведение церквей в Озинках и Николаевске 200 рублей и 3 тысячи рублей, соответственно. После возникновения в селе Луговой Александровке небольшой единоверческой общины в 1897 году епархиальная власть сразу же позаботилась о постройке храма и образовании самостоятельного прихода, полагая, что это «немало поспособствует движению, обнаружившемуся среди беглоповцев в пользу православия». Осознавая остроту этой проблемы, епископ Гурий в 1901 году обратился в Синод с ходатайством об учреждении в епархии «походного» единоверческого причта с целью окормления малочисленных единоверческих общин в Бугурусланском, Бугульминском и Николаевском уездах Самарской губернии. Архиерей ссылался при этом на практику старообрядцев Белокриницкой иерархии, которые организовывали выезд походной церкви в населенные пункты, где возникла новая община хотя бы численностью в 20–30 человек. Однако Синод отклонил прошение на том основании, что одного походного причта для поставленных целей будет недостаточно, учитывая большую территорию губернии и разбросанность единоверческих поселений. В синодальном указе рекомендовалось «для удержания обратившихся из раскола в лоно Православной Церкви» создание постоянных приходов и церковных школ.

Однако и безотносительно синодальной рекомендации Владыка Гурий считал насущной необходимостью при каждом единоверческом приходе открывать церков-

но-приходские школы. Самой известной была двухклассная школа при Иргизском Спасо-Преображенском монастыре. По распоряжению Владыки с конца XIX столетия в школе были открыты миссионерский и учительский классы, где готовили будущих единоверческих священников, церковнослужителей и учителей. В единоверческие «училища» охотно отдавали своих детей старообрядцы разных согласий, поскольку обучение грамоте и церковному пению там проходило по старопечатным книгам, к тому же учеников часто привлекали к участию в богослужении в единоверческих храмах в качестве певчих и чтецов. В некоторые годы количество учеников из семей «раздорников» в единоверческих школах достигало трети от общего количества учащихся. Здесь не предполагалось прямолинейной проповеди и обязательного обращения учащихся в православие. Обучение в школе рассматривалось как подготовительный этап к возможному воссоединению с Церковью в будущем. Главными задачами декларировались воспитание религиозности и гражданственности, а также формирование положительного образа «господствующей Церкви» и «нравственной симпатии» к православному духовенству.

Епископ Гурий стал первым самарским архипастырем, который принял практику регулярных архиерейских богослужений в единоверческих монастырях и приходах епархии. Такие службы совершались «по уставу единоверия» настолько строго и тщательно, что староверы из разных согласий, охотно посещавшие богослужения, принимали владыку Гурия за «своего», как выходца из старообрядческой среды. Архиерей неизменно стремился подчеркнуть богослуженное единство православия и единоверия. Так, 5 сентября 1893 года единоверческий храм в городе Бугуруслане был освящен владыкой в сослужении шести священников — единоверческих и «новообрядных». В случае необходимости епископ Гурий поручал совершение священнодействий древнерусским чином архимандриту Иргиз-

ского Спасо-Преображенского единоверческого монастыря Тихону (Оболенскому). В июле 1897 году он освящал место под единоверческий храм в Озерках Николаевского уезда. На это событие собралось более четырех тысяч человек со всей округи. Местные старообрядцы высоко оценили строгое соблюдение на богослужении «древлего устава» и отмечали, что «если так будет исто-во молиться назначенный к нам в Озерки поп, как молился о. Архимандрит, то наши многие <...> перейдут в эту веру».

Епископ Гурий неизменно использовал возможность обращения с пастырским словом не только к единоверческой пастве, но и к присутствовавшим «раздорникам». На проповеди во время литургии владыка часто обращался к молящимся, говоря, что спасет человека не двоеперстие или троеперстие и подобные священные знаки, но само пребывание в истинной Церкви, которое свидетельствуется участием в Таинствах и подчинением священноначалию. Владыка Гурий пытался донести до своих слушателей мысль о том, что прилежное и строгое соблюдение одних только обрядов, пусть и самых древних, без принадлежности к единой Церкви человека не спасает.

Одновременно в своей епархии епископ Гурий неоднократно предпринимал действия, направленные на официальное «узаконивание» старого обряда в рамках богослужебной практики Русской Православной Церкви, подчеркивая сакраментальную и каноническую тождественность единоверия православия. Он решительно отказывался видеть в единоверии некую «уступку» или «снисхождение к немощи» тех старообрядцев, которые пожелали сохранить свою приверженность к формам дониконовского церковного благочестия. Так, на съезде миссионеров Самарской епархии в 1898 году архипастырь высказал свое резко отрицательное отношение к мнению части православных мирян и духовенства, позволявших себе порицать единоверие. В качестве единственной причины подобного порицания указывался сам факт «исполнения единоверия», то есть



Епископ Николаевский Тихон (Оболенский)

совершения богослужения в старообрядческой традиции. Епископ характеризовал такую позицию как оскорбительную, поскольку «единоверие, по существу своему, тождественно с православием»: «Старые обряды, принятые в единоверческих церквах, нимало не нарушают догматизма тех истин веры, выражением которых они служат. <...> Порицающие единоверие с его старыми обрядами погрешают пред Богом и Святой Церковью, помимо того, что они своими порицаниями производят соблазн в меньшей нашей братии во Христе». Для формализации статуса единоверия в 1901 году епископ Гурий, пожалуй, первым из российских правящих архиереев вынес предложение именовать единоверцев «православными старообрядцами» в официальных документах и церковных печатных изданиях епархии, но, правда, поддержки в этом вопросе от Самарской духовной консистории он не получил.

Несмотря на то, что некоторые представители общеправославного духовенства епархии с предубеждением относились к единоверию, владыке Гурию удалось во многом переломить эту тенденцию. Более того, ряд «новообрядных» приходских священников стал придерживаться мнения, что использование «старого обряда» в деле миссии не только уместно, но и необходимо. Отмечалось, что для определенной категории старообрядцев безусловное, «прямое» присоединение к Церкви вызывало порой стрессовые психологические состояния, близкие к «религиозному умопомешательству». Бытовые неурядицы, семейные проблемы, смерть близких воспринимались такими единоверцами как наказание за измену вере предков и перемену «креста» на «троицу» (двуперстия на троеперстие). Поэтому «новообрядные» миссионеры настоятельно рекомендовали сомневающимся-

ся старообрядцев присоединять к Церкви на условиях единоверия, а не «напрямую».

В дореволюционной старообрядческой прессе существовало устойчивое мнение, что в «синодальной церкви» между «новообрядными» и единоверческими священниками будто бы существовала миссионерская конкуренция, когда «первые тянули в православие, а вторые – в единоверие». Такая точка зрения не подтверждается материалами по Самарской губернии. В практической деятельности миссионеры не имели задачи присоединять старообрядцев к Церкви исключительно в рамках своей конфессиональной группы. Так, например, за 1897 году епархиальный миссионер Димитрий Александров из «новообрядных» в селе Луговая Александровка присоединил к Церкви на правах единоверия 218 беглопоповцев, которые, воссоединившись с Церковью, предпочли сохранить дониконовский богослужебный уклад.

Важным этапом в развитии единоверия стало учреждение по инициативе владыки Гурия Николаевского викариатства в 1901 году. В состав викариатства вошли Николаевский и Новоузенский уезды Самарской губернии. Новым викарным епископом стал архимандрит единоверческого Спасо-Преображенского монастыря Тихон (Оболенский). В числе прочих компетенций епископа Николаевского на первом месте стояло заведывание всеми единоверческими приходами и монастырями «во всех отношениях». Постоянным местом пребывания викария стал единоверческий Спасо-Преображенский монастырь. Литургически положение епископа Тихона выражалось в том, что его всегда поминали на богослужениях в Николаевском и Новоузенском уезде, в других уездах Самарской губернии – при его присутствии на службе. В соборном храме Николаевска и Спасо-Преображенском монастыре его также именовали «господином нашим». Архиерейские службы «по-старому» стали обязательным содержанием архипастырских визитов епископа Николаевского в единоверческие общины

и необходимым элементом миссионерства. Предполагалось, что хотя полномочия викария и ограничивались Николаевским и Новоузенским уездами, но в его архипастырском управлении находились бы единоверцы всей Самарской губернии. Однако «полуединоверческий» статус епископа Николаевского в дальнейшем своей фактической реализации не получил. Процесс взаимодействия викария с епархиальными структурами оказался весьма сложным. В частности, единоверческие благочинные по всем вопросам по-прежнему обращались в канцелярию Самарского епископа, что создавало проблемы «для деловодства по единоверческим делам». По этой причине в конце 1902 года епископ Гурий принял решение вернуть все единоверческие дела в свое ведение.

Миссионерская стратегия Владыки Гурия в отношении старообрядчества за относительно короткий срок принесла свои плоды. За 12 лет его архипастырского служения в Самарской епархии было открыто 15 новых единоверческих приходов, по крайней мере в два раза больше, чем за весь предшествующий период с момента образования Самарской губернии. Если в начале 1890-х годов в епархии проживало 5280 единоверцев в 7 приходах, то в 1903 году, перед тем, когда епископа Гурия перевели на Симбирскую кафедру, их было 11 561 человек в 20 приходах. В целом деятельность Владыки в систематической поддержке православного старообрядчества можно признать успешным. Причем он развивал единоверие не только как эффективный миссионерский проект, предназначенный для преодоления раскола, но и прикладывал значительные усилия, направленные на признание равночестности старой и новой обрядности и сохранение внутриконфессиональной самобытности единоверцев в лоне Церкви.

*Павел Константинович Соловьев,  
соискатель кафедры истории России  
и археологии Саратовского госуниверситета  
им. Н. Г. Чернышевского*

## ИСТОРИЯ ЕДИНОВЕРЦА

### ИСТОРИЯ МОСКОВСКОЙ ЕДИНОВЕРЧЕСКОЙ ТИПОГРАФИИ

#### МОСКОВСКАЯ ЕДИНОВЕРЧЕСКАЯ ТИПОГРАФИЯ ВО ВТОРОЙ ПОЛОВИНЕ XIX – НАЧАЛЕ XX ВЕКА: КНИГОИЗДАНИЕ И ВНУТРЕННЕЕ УПРАВЛЕНИЕ

*Продолжение, начало в № 89–93*

*«Книжица под названием "Домашний устав" имеет всеобщую известность среди единоверцев и старообрядцев. Она имеется почти в каждом единоверческом и старообрядческом доме... Посему в напечатании устава проверенного, законно разрешенного имеется настоятельная необходимость».*

*Священник Иоанн Звездинский, благочинный единоверческих церквей  
и надзиратель единоверческой типографии, 29 июля 1900 года*

*«Мы пришли к тому... навсегда положить конец раздору между нами,  
а поселить только возжеланный мир и христианскую любовь».*

*Из решения приходского собрания Московской Троицкой единоверческой церкви  
и попечителей типографии, 25 февраля 1871 года*

#### КНИГОИЗДАНИЕ ВО ВТОРОЙ ПОЛОВИНЕ XIX – НАЧАЛЕ XX ВЕКА

Отчеты типографии по изданиям книг в XIX веке показывают, что основное внимание обращалось на издание богослужебной литературы. Сохранился реестр книг, продававшихся в книжной лавке Московской типографии единоверцев при Троице-Введенской церкви от 1 марта 1879 года<sup>1</sup>. Их можно условно разделить на две категории: издания, необходимые для храмового богослужения и церковных треб, и книги, необходимые для домашней молитвы и духовного чтения.

Среди книг, относящихся к первой группе: различные издания Евангелия (Евангелие на престольное крупной печати, Евангелие толковое, Евангелие благовестное); апостол, псалтырь с воследованием, часослов аналойный, триодь (постная и цветная), октай, минеи (12 месячных миней,

миней праздничная, миней общая), канонник, служебник со святцами, устав церковный, потребник со святцами, потребник с номоканоном, катехизис большой, катехизис малый.

Ко второй группе можно отнести следующие издания: псалтырь учебная с крестным знаменем, псалтырь учебная крупной печати, часовник со святцами, пролог (4 книги), святцы с житием, «Николино житие», «Шестоднев», «Маргарит», «Златоуст», сочинения преподобного Ефрема Сирина, святителя Кирилла Иеросалимского, Азбука. Всего в реестре указано 33 наименования.

В конце XIX века типография берется за издание прежде не публиковавшихся рукописей. Так, в 1893 году было получено разрешение на печатание книг, «хранящихся в Хлудовской библиотеке рукописей:

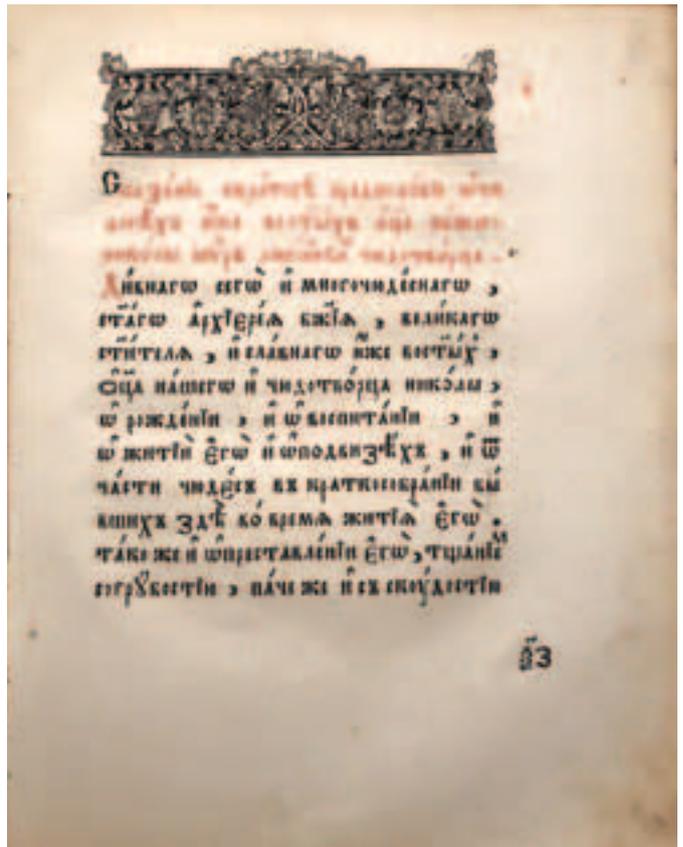
1) толковой псалтыри в переводе Максима Грека, письма XVI века;

2) жития святого Григория Омиритского, письма XVI века;

3) древлеписьменной рукописи «Сын церковный», письма XVII века, ... поручив настоятелю Московского Никольского единоверческого монастыря архимандриту Павлу иметь тщательное наблюдение за тем, чтобы в печатаемых книгах не было допущено никаких от упомянутых рукописных подлинников отступлений<sup>2</sup>. Высочайшее качество изданной в 1897 году по тексту рукописи Вологодского архиепископа Ионы 1592 года толковой псалтыри Максима Грека, объемом более тысячи листов и весившей пятнадцать килограммов, ее редкость и ценность подтверждает тот факт, что именно эта книга была вручена в дар протоиерею Симеону Шлееву, будущему священномученику Симону, епископу Охтенскому, за труды от участников Первого Всероссийского единоверческого съезда в Санкт-Петербурге в 1912 году. Это издание готовилось в течение трех лет и стало самым уникальным за все время существования типографии. Изначально попечители понимали, что данная книга будет убыточной, но все же пошли на труды по ее изданию. В результате получился книжный шедевр, ставший духовной сокровищницей и замечательным произведением типографского искусства.

Начало XX века стало последним периодом в деятельности Московской единоверческой типографии. Это время было непростым по причине того, что Императорский указ 1905 года «Об укреплении начал веротерпимости» лишил Троицкую типографию ее монопольного положения в издании книг, сходных со старопечатными. Отныне старобрядцы получили возможность создавать свои типографии. Однако количество изданий богослужебной и духовной литературы не уменьшались. Об этом свидетельствуют сохранившиеся реестры изданных книг и отчеты типографии.

Например, в 1900 году в Московской единоверческой типографии были напечатаны следующие книги: псалтырь учебная,



Житие святителя Николы Мир Ликийских  
Чудотворца, издание 1872 года

в 1/4 д. листа (5000 экз.); Евангелие на престольное, в 1/4 листа (720 экз.); служебник, в 1/4 листа (720 экз.); часослов, в лист на (1200 экз.); книга святителя Кирилла Иеросалимского, в лист (1200 экз.); пролог / жития святых, в четырех книгах, в лист (720 экз.); октай осмогласник в двух книгах, в лист (720 экз.). Кроме этого, в печати находилась книга «Маргарит» (720 экз.)<sup>3</sup>.

В том же 1900 году благочинный единоверческих церквей и надзиратель единоверческой типографии священник Иоанн Звездинский обратился к митрополиту Московскому Владимиру с докладной запиской: «В 1894 году покойный архимандрит Павел представил Владыке – Митрополиту Московскому Сергию рукописную книжицу под заглавием: "Малый домашний устав" с просьбою разрешить напечатать оный в Троицко-Введенской единоверческой типографии. Владыка Сергей резолюцией от 24-го ноября 1894 года за № 2963-м



Минья декабрьская, издание 1879 года



Книга Кормчая, издание 1885 года

поручил мне "пересмотреть сей устав и сличить, верно ли деланы выписки". Во исполнение сей резолюции Владыки Сергия я, насколько было возможно, тщательно проверил означенный устав и, руководствуясь старыми, патриарших времен, печатными и рукописными уставами, делал необходимые исправления, сокращения, дополнения, например, о Таинстве Причащения и проч., причем мною были сделаны выписки из старых уставов и других книг с точным обозначением заимствованных мест. В этом дополненном и исправленном мною виде означенный устав был представлен Вашему Высокопреосвященству почитателями Единоверческой типографии с ходатайством о разрешении напечатать оный. Зная желание покойного Архимандрита Павла видеть означенный устав напечатанным, я осмеливаюсь доложить Вашему Высокопреосвященству следующее: книжица под названием "Домашний устав" имеет всеобщую известность среди едино-

верцев и старообрядцев. Она имеется почти в каждом единоверческом и старообрядческом доме. Им единоверцы и старообрядцы руководствуются при исполнении домашних молитв и по его же указаниям употребляют ежедневно пищу — мясную, постную, рыбную, с маслом и без масла. Благодаря сему на означенный устав имеется постоянный спрос, и таковые уставы в разных редакциях неоднократно выпускали и выпускают подпольные старообрядческие типографии, и таковыми изданиями устава, нередко не проверенными и ошибочными, а часто искаженными, пользуются не только старообрядцы, но и единоверцы. По сему в напечатании устава проверенного, законно разрешенного имеется настоятельная необходимость и я, докладывая о сем Вашему Высокопреосвященству, почтительнейше прошу Вас, святой Владыка, разрешить, означенный и представленный уже Вашему Высокопреосвященству устав напечатать в Единоверческой типографии,

о чем и исходатайствовать пред Святейшим Синодом разрешение и благословение. Вашего Высокопреосвященства Милостивейшего Отца и Архипастыря нижайший послушник благочинный единоверческих церквей и надзиратель Единоверческой типографии священник Иоанн Звездинский. Июля 29-го дня 1900 года»<sup>4</sup>.

«Малый домашний устав» был разрешен к публикации 18 мая 1901 года и отпечатан первым тиснением 1 июля того же 1901 года тиражом 5000 экз.

В 1902 году было подано прошение попечителей типографии о разрешении напечатать Святое Евангелие мелким иосифовским шрифтом с оригинала, печатанного в Москве в 1648 году в царствование царя Алексея Михайловича при патриархе Иосифе: «В последнее время все чаще стали поступать просьбы от отцов миссионеров, ведущих беседы с раскольниками, от священнослужителей единоверческих приходов и церковно-приходских школ при единоверческих церквях о снабжении оных старопечатными Святыми Евангелиями мелкой печати. До сих пор типография московских единоверцев печатает Святое Евангелие исключительно крупным шрифтом, почему и самая книга, получая большие размеры, неудобна по своему объему и сравнительно дорога по цене... Сознывая такую потребность, старообрядцы, желая предупредить нас, возбудили ходатайство о дозволении им напечатать Евангелие малого размера»<sup>5</sup> в количестве 2400 экз. Данное издание было отпечатано первым тиснением в 1903 году.

Большим спросом в начале XX века пользовались такие издания единоверческой типографии, как «Житие святого Василия Нового и видения ученика его Григория», в 1/4 листа (2400 экз.); Сборник душеполезных слов, в 1/8 листа (2400 экз.); книга «О вере», в лист (960 экз.); Житие Григория Омиретского, в 1/4 листа (720 экз.); «Сын церковный», 1/8 листа (2400 экз.); Зонар, в 1/4 листа (1200 экз.); Лимонарь (Духовный цветник), в 1/4 листа (1200 экз.)<sup>6</sup>; Сборник об антихристе, в лист (1700 экз.); Служ-

бы и житие преподобных чудотворцев Сергия и Никона, в лист (720 экз.)<sup>7</sup>.

В 1908 году разрешительные запросы Святейшему Синоду о каждом издании книги сменились на уведомительные. В Синодальном Указе 19 ноября 1908 года по поводу прошения попечителей Московской единоверческой типографии о напечатании первым тиснением книг: Цветник, с издания Гродненской типографии 1780 года и «Диоптра (Зерцало)», с издания Клинцовской типографии 1784 года по 1200 экз., говорилось: «Приказали: принимая во внимание, что Определением Святейшего Синода от 29 сентября — 15 октября сего года за № 6876 попечителям Московской Единоверческой типографии без предварительного каждый раз испрошения на то разрешения Святейшего Синода, с тем, чтобы по напечатании изданий и до выпуска их в продажу экземпляры каждой вновь напечатанной книги был представляем в Святейший Синод, Святейший Синод определяет: означенное ходатайство оставить без дальнейших распоряжений»<sup>8</sup>.

Если говорить об итогах издательской деятельности Московской единоверческой типографии в целом за весь период ее существования, то он весьма впечатляет. В среднем за год в конце XIX — начале XX века издавалось около 10 тысяч книг. Типография имела широкий репертуар книжных изданий. Например, в реестре книг, продаваемых в 1909 году книжной лавкой при типографии, насчитывалось 84 наименования<sup>9</sup>. Издавались, начиная с Евангелия, все книги, необходимые для богослужения; жития, например, Василия Нового, святителя Николы Чудотворца, древних святых и русских в том числе; несколько изданий катехизиса: катехизис большой патриарха Филарета, катехизис малый патриарха Иосифа; Книга Кормчая, то есть книга всех правил, которыми руководствовались издавна в Русской Православной Церкви; прологи, поучения Ефрема Сирина, аввы Дорофея; каноники, последование ко Святому Причащению, Маргарит, Лимонарь

(жизнеописания святых, написанные Иоанном Мосхом и святителем Софронием Иерусалимским), «Страсти Христовы» и прочие. В 1910 году на основе рукописи XVI века, хранившейся в Московской Синодальной библиотеке за № 640, был издан древний архиерейский служебник, который был рекомендован Первым Всероссийским единоверческим съездом к применению за архиерейским богослужением в единоверческих храмах<sup>10</sup>.

Одной из интереснейших книг с точки зрения оформления была Азбука. Она регулярно издавалась в 1/8 на 18 листах по 50 000 экз. За образец для ее издания была

взята Азбука диакона Ивана Федорова, доведенная до уровня книжного шедевра в 1630-х годах издателем Московского печатного двора Василием Бурцовым. В ней был прекрасный шрифт, новые гравюры. Содержание Азбуки было направлено не только на изучение букв, но и на научение в Законе Господнем, на что особо указывал Василий Бурцов. В Азбуку вошли благочестивые и поучительные тексты, в ней было повествование о том, как была принесена письменность на Русь, как на Руси появилась первая книга. По такой Азбуке было интересно учиться, и даже в начале XX века она пользовалась огромным спросом.

## ЕДИНСТВО ЕДИНОВЕРЧЕСКОЙ ОБЩИНЫ

(ПО МАТЕРИАЛАМ ДЕЛА 1871 ГОДА О КУПЦЕ АНТОНЕ БАБУШКИНЕ)

**О** взаимоотношениях внутри общины сохранилось мало документов. Одним из них является прошение прихожан Троицкой единоверческой церкви к митрополиту Московскому. Прошение включает в себя решение приходского собрания следующего содержания: «1871 года февраля 25 дня Московской Троицкой Единоверческой церкви староста, попечители типографии и прихожане, бывшие сего числа на собрании при Троицкой Единоверческой церкви, с общего нас всех согласия, учинили сей приговор в том, что находящийся при означенной церкви прихожанином московский купец Антон Семенов Бабушкин, неоднократно высказывая свой строптивый характер при собраниях и при встречах с кем-либо или из нас прихожан или даже с посторонними постоянно старался и старается поселять между нами одни только раздоры и несогласия, а в последнее время еще более начал доказывать свой беспокойный и нетерпимый ни в каком благоустроенном обществе характер, рассеивая повсюду о каких-то беспорядках, неправильностях и совершенной безотчетности по типографии при нашей Троицкой церк-

ви, тогда как сам всегда подписывал все отчеты вместе с прочими, а в настоящее наше собрание, бывшее по случаю принятия отчета от попечителей за последние четыре года, господин Бабушкин не хотел и выслушать и тем более подписать отчет, найденный нами всеми по всем статьям весьма верными, письменно при том заявив, что он, Бабушкин, требует отдельного отчета, в котором без всякого сомнения ему было отказано, затем мы все единодушно согласились принести нашу сердечную, признательную благодарность господам попечителям Рыжкову и Чимарсову за все труды, старания и приобретения по типографии, которая по прочтении всеми нами и была подписана, а господин Бабушкин по своему вероломству отказался и подписать. Господин Бабушкин в своих происках не останавливается ни перед чем, он неоднократно входил с прошениями к высшему начальству с различными неправильными доносами, и тем самым на нас незаслуженно клал пятно подозрения со стороны Высшей Власти. Представляя все объясненное выше на вид и желая навсегда прекратить подобные поступки господина Бабушкина, мы пришли к тому убеждению



Апостол, издание 1889 года

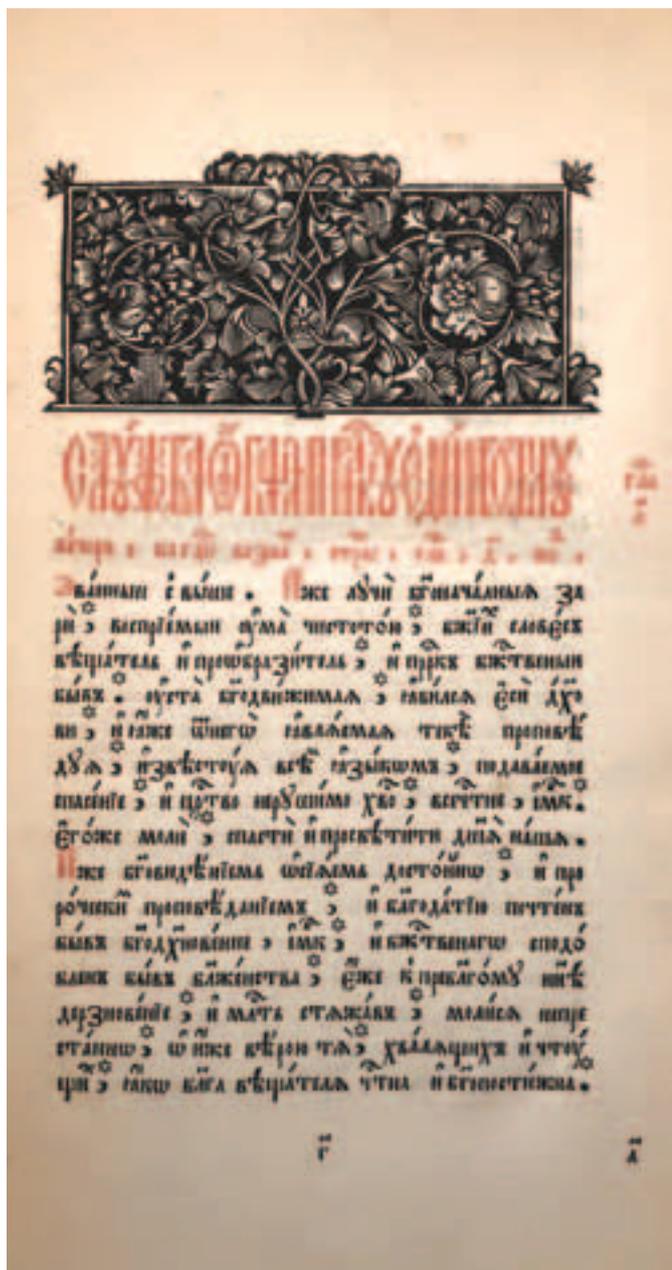


Пролог, издание 1900 года

и единогласно положили на будущие времена никогда и ни в какие собрания Бабушкина не приглашать, а все заявления, все доносы в прошениях ли представляемые или на словах только считать недействительными, и если бы решился господин Бабушкин беспокоить высшее начальство своими какими бы то ни было прошениями, просим всенижайшее все таковые прошения оставлять без последствий и тем навсегда положить конец раздору между нами, а поселить только вожделенный мир и христианскую любовь. За все беспорядки — по церкви ли или по типографии, если бы какие могли возникнуть, мы, прихожане, отвечаем сами, да прежде всего никогда и не допустим ничего подобного благодаря строгой распорядительности старосты и господ попечителей. Приговор сей мы, прихожане Троицкой Единоверческой церкви, постановили передать Его Высокоблагословению Благодичному Единоверческих церквей протоиерею

Иоанну Березину для представления к Его Высокопреосвященству Иннокентию, митрополиту Московскому и Коломенскому на благорассмотрение и утверждение»<sup>11</sup>.

Данный документ свидетельствует прежде всего о том, что в случаях стремления к конфликтам со стороны кого-либо из прихожан, вся община выступала за то, чтобы «навсегда положить конец раздору и поселить только вожделенный мир и христианскую любовь». Прихожане оказывали поддержку, как свидетельствует документ, старосте и попечителям типографии. Важно также отметить, что подобного рода нестроения за столетнюю историю типографии случились всего дважды. В обоих случаях это были не противоречия двух групп издателей, но результат недовольства одного из попечителей общими правилами, поэтому нельзя из отдельных случаев делать необоснованных обобщений, как иногда в XIX веке это делали некоторые сторонние



Житие святого Николая Мир Ликийских  
Чудотворца, издание 1872 года

противники типографии, недовольные ее монопольным положением. Кроме того, купец Антон Бабушкин, о котором шла речь, за многие годы зарекомендовал себя ревностным прихожанином и поборником единоверия. Он был одним из тех, кто ходатайствовал об открытии в Москве Всехсвятского женского единоверческого монастыря. А для истории процитированный документ имеет и ту ценность, что в нем указывается

обычное место приходских собраний — «в гостинице при богадельни, что при Троицкой Единоверческой церкви в ограде состоящей» и называются имена многих равнодушных к своему храму прихожан, собравшихся в вечернее время за самоваром для решения приходских вопросов: благочинный священник Березин, священник Георгий Воздвиженский, диакон Василий Иванович Скворцов, попечители типографии купцы Рыжков и Чимарсов, прихожане Василий Андреевич Озеров, Степан Савельевич Лазарев, Григорий Ефимович Зимков, Захар Матвеевич Ушаков, Иван Иванович Шмелев, Леонтий Трофимович Туманов, Яков Макеев, Андрей Николаевич Ленивов, Макар Степанович Минин, Сергей Васильевич Александров, Ефим Федорович Кленов, Дмитрий Дмитриевич Виноградов, Яков Трифонович Зверев, Александр Келесиевич Горбунов<sup>12</sup>.

О благосостоянии прихода и типографии во второй половине XIX века свидетельствуют строки документа, относящегося к 1881 году: «В Московской Троицкой Единоверческой церкви, имеющей самый большой и богатый в Москве из единоверческих приход, священно-церковно-служители (при готовой квартире, отоплении и освещении) пользуются процентами с 3000 рублей и от единоверческой типографии получают вспомоществования 1500 рублей в год сверх того даже жалования, которое дается им по должности типографских корректоров... Типография приносит Троицкой церкви ежегодно барышей от 30 до 40 тысяч рублей, отчего Троицкая церковь и имеет теперь своего капитала более 500 тысяч рублей серебром»<sup>13</sup>. Вопрос о прибыли типографии важен не сам по себе, но в связи с тем, что благодаря стабильной и успешной работе типографии появлялась возможность расширения количества и улучшения качества изданий, что важно было для самого единоверия и привлечения новых лиц и старообрядческих общин, а также в большей степени участвовать в делах благотворительности.

## НОВЫЕ ПРАВИЛА УПРАВЛЕНИЯ МОСКОВСКОЙ ЕДИНОВЕРЧЕСКОЙ ТИПОГРАФИЕЙ 1881 ГОДА

**25** февраля 1881 года в «Правила управления Московской единоверческой типографией обществом прихожан Троицкой церкви, утвержденные Святейшим Синодом» были внесены изменения. Приведем ряд наиболее важных пунктов.

«... 2. Для управления делами типографии общество избирает из своей среды на три года трех попечителей и к ним двух кандидатов, кои заступают место первых в случае продолжительного отсутствия, совершенного выбытия или смерти кого-либо из попечителей до срока выборов. Лица, избранные попечителями типографии, не могут быть одновременно избираемы в должности церковного старосты при Троицкой церкви и попечителей Богаделенного дома и училища...

4. Попечители заведывают всею хозяйственною частию по типографии, покупкою материалов и продажей книг с назначением цен последним по собственному своему усмотрению, также наймом и увольнением корректоров и других служащих при типографии лиц.

5. Кроме текущих расходов типографии попечители имеют право производить расходы на потребности Троицкой Единоверческой церкви, также выдавать пособия единоверческим церквам и монастырям и делать пожертвования на дела общественной благотворительности с тем однако, чтобы расход на один предмет не превышал трехсот рублей; расходы же превышающие эту сумму разрешались бы общим собранием прихожан.

7. Попечители ежегодно составляют отчет и представляют оный чрез Совет на рассмотрение и утверждение общего собрания прихожан...

8. Совет состоит из пяти членов, выбираемых из своей среды обществом прихожан на три года: церковный староста, попечитель Богадельного дома и попечитель приходского училища состоят тоже непременно членами Совета.

9. Председатель Совета избирается из числа членов оного общим же собранием прихожан. В Совете дела решаются по большинству голосов; в случае же равенства голосов преимущество получает то мнение, к которому принадлежит голос Председателя. Заседания совета бывают не менее одного раза в месяц.

10. Совет наблюдает за точным исполнением настоящих правил управления типографией и решений по этому предмету общего собрания прихожан. При этом ежемесячно свидетельствует приходо-расходные денежные книги и типографские суммы и сверх того имеет право во всякое время рассматривать книги и документы типографии и производить поверку инвентаря и книжных запасов.

11. Совет рассматривает представленные попечителями ежегодные отчеты и своим мнением представляет таковые на утверждение общего собрания прихожан.

13. Непременные общие собрания созываются в феврале месяце по распоряжению Совета для рассмотрения отчета и производства очередных выборов...

14. В общее собрание допускаются только прихожане Троицкой единоверческой церкви, значащиеся в церковных книгах...

15. Общее собрание признается несостоявшимся, если в оное явилось менее одной третьей части прихожан, и в таком случае созывается чрез месяц вторичное собрание, которое признается состоявшимся, хотя бы явилось число прихожан и менее одной трети.

16. Экстренные собрания созываются по распоряжению Совета для решения вопросов, выходящих из круга власти Совета и попечителей, а равно когда по какому-либо текущему делу Совет признает нужным спросить мнение всего общества прихожан...

19. Из сумм, выручаемых типографией от продажи книг, общество прихожан



Евангелие, издание 1906 года

Троицкой единоверческой церкви ежегодно выдает на содержание Никольского единоверческого монастыря в Москве по шести тысяч рублей и в пользу Братства святого Петра митрополита по одной тысячи рублей»<sup>14</sup>.

Данные правила свидетельствуют о продуманной и выверенной политике в деле управления типографией, о коллегии-

альности в принятии решений, о постоянном взаимодействии типографии с приходом Троице-Введенской церкви, об осознании ответственности не только перед Святейшим Синодом, но и перед Всероссийским единоверием, а также о желании оказывать поддержку единоверческим храмам, монастырям и обществам.

## ПРИМЕЧАНИЯ

1. ЦГА Москвы. Ф. 1181. Оп. 1. Д. 70. Л. 70–70 об.

2. Там же. Л. 127–128.

3. Там же. Ф. 203. Оп. 401. Д. 5. Л. 2.

4. Там же. Д. 4. Л. 1–2.

5. Там же. Оп. 407. Д. 1. Л. 1–2.

6. Там же. Оп. 417. Д. 53. Л. 2.

7. Там же.

8. ЦГА Москвы. Ф. 203. Оп. 416. Д. 22. Л. 1.

9. Краев И, диак. История Московской Троице-Введенской единоверческой общины: Единоверческая типография // Правда Православия. – М., 2007. – № 6. – С. 17–19.

10. Саранча Е., свящ. Краткий очерк истории Единоверия. Единоверческий храм Архангела Михаила села Михайловская Слобода. – М., 2014. – С. 22.

11. ЦГА Москвы. Ф. 203. Оп. 337. Д. 58. Л. 2–3.

12. Там же. Д. 65. Л. 1, 16.

13. Там же. Ф. 1181. Оп. 1. Д. 4. Л. 15 об.

14. Там же. Д. 70. Л. 45–47.

## ДУШЕПОЛЕЗНОЕ ЧТЕНИЕ

### ГЛАВЫ ИЗ КНИГИ О ЧУДОТВОРНОЙ ИКОНЕ БОЖИЕЙ МАТЕРИ ИЕРУСАЛИМСКОЙ

*Продолжение, начало в номерах 1(77)(2018) – 1(93)(2023)*

#### КРЕСТНЫЕ ХОДЫ С ИЕРУСАЛИМСКОЙ ИКОНОЙ БОГОМАТЕРИ В НАШИ ДНИ

**М**ногодневные крестные ходы с Иерусалимской иконой Богоматери из Бронниц перестали совершаться в конце 1920-х годов из-за запрета властей. Тем не менее многие верующие бронницкой округи сохранили память об этом благочестивом обычае и благодаря этому в постсоветскую эпоху, когда многочисленные запреты, сковывавшие церковную жизнь в советские времена, канули в прошлое, стало возможно возрождение крестных ходов. Но, конечно, полное восстановление безжалостно разрушенных советской властью крестных ходов былых времен — это грандиозная и чрезвычайно сложная задача, решить ее весьма непросто, поэтому к настоящему времени крестные ходы с Иерусалимской иконой Богоматери возрождены лишь в отдельных местностях бывшего Бронницкого уезда: в приходах сел Игнатьева, Речиц и Карпова, в Ашиткове и в Михайловской Слободе.

В село Игнатьево Иерусалимскую икону Богоматери в былые времена всегда приносили на следующий день после Вознесения Господня и в течение недели ее носили по деревням игнатьевского прихода. По традиции, возле каждого дома совершалась встреча иконы: перед домом ставился стол, на котором лежали только что испеченные лепешки. Приходской священник, сопровождавший икону, останавливался возле каждого дома и служил краткий молебен. На ночь икону оставля-

ли в крайнем доме деревни, а затем переносили ее в соседнюю деревню. Хождение по приходу завершалось в селе Игнатьево — в церкви совершалась Литургия, после которой Иерусалимскую икону Богоматери с крестным ходом уносили в соседний приход, в село Карпово<sup>1</sup>. По воспоминаниям местных жителей, несмотря на повсеместный запрет крестных ходов в конце 1920-х годов, в игнатьевском приходе крестные ходы совершались до 1931–1932 годов<sup>2</sup>.

Надо сказать, что в дореволюционные времена Иерусалимская икона Богоматери бывала в Игнатьево не только в дни, следующие за Вознесением Господним. Несколько раз в год ее проносили мимо Игнатьева по пути в другие приходы, в частности, в Павловский Посад. В такие дни икону вносили в церковь и служили молебен<sup>3</sup>.

В советское время Георгиевская церковь села Игнатьева не закрывалась. После вынужденного прекращения крестных ходов с Иерусалимской иконой Богоматери в этом приходе сложился обычай «празднования деревней», как здесь принято говорить. Вместо крестных ходов, совершать которые стало невозможно, жители каждой из деревень прихода просили священника совершить для них литургию в тот день, когда было принято совершать крестный ход с Иерусалимской иконой по этой деревне. Эти литургии служили в течение недели после Вознесения Господня. После литургии был молебен



Крестный ход с Иерусалимской иконой  
Божией Матери в селе Ашитково

и возглашалось многолетие жителям деревни, и вокруг храма совершался крестный ход. Лепешки в советское время уже не пекли — их заменили кусочки ржаного хлеба с солью, раздававшиеся всем после службы<sup>4</sup>.

К приходу Георгиевской церкви села Игнатьева, помимо самого села, относятся деревни Меткомелино, Турыгино, Бахтево, Новохаритоново, Жирово, Володино, Кузьяево, Коломино и Фрязино. Бывало, что жители двух-трех деревень объединялись и для них служили литургию в один день. Этот обычай сохранялся до 1990-х годов, но потом он прекратился: со временем очевидцев крестных ходов былых времен уже не осталось в живых, и на богослужения в будний день приходили лишь немногие. Но зато в постсоветские годы в приходе села Игнатьева был возрожден крестный ход с Иерусалимской иконой: он совершается в воскресенье после Вознесения Господня. В этот день после литургии верующие крестным ходом идут в деревню Володино, и здесь крестный ход из Игнатьева встречается с крестным ходом из Речиц. С крестным ходом несут список Иерусалимской иконы из игнатьевской церкви. В Володине перед Иерусалимской иконой Богоматери совершается водосвятный молебен с акафистом, а затем молящиеся проходят под иконой, и всем раздают кусочки ржаного хлеба с солью. В 2014 году для Георгиевской церкви села Игнатьева был написан новый список Иерусалимской



Участники крестного хода с Иерусалимской иконой  
Божией Матери в Воскресенской церкви села Ашитково

иконы Богоматери, и в настоящее время во время крестных ходов носят его. Также в последние годы сложился обычай накануне крестного хода привозить Иерусалимскую икону из Игнатьева в Малахово и служить молебен перед чудотворной Иерусалимской иконой Богоматери<sup>5</sup>.

Вознесенская церковь села Речиц в советское время не закрывалась. Почитание Иерусалимской иконы Богоматери существует здесь с 1848 года. В тот год, во время эпидемии холеры Иерусалимскую икону принесли в Речицы, и болезнь отступила<sup>6</sup>. Традиция совершать ежегодный крестный ход с Иерусалимской иконой из Бронниц зародилась именно в этом приходе.

В последние годы также сложился обычай совершать крестный ход с Иерусалимской иконой Богоматери из Игнатьева в село Карпово, где в том же 1848 году Иерусалимская икона тоже прославилась чудесами<sup>7</sup>. В Покровской церкви села Карпова Иерусалимскую икону Богоматери из Игнатьева оставляют на неделю.

Следует отметить, что у местного духовенства есть идея возродить крестные ходы с Иерусалимской иконой Богоматери по всей гжельской округе<sup>8</sup>.

В настоящее время крестные ходы с Иерусалимской иконой Богоматери также совершаются в приходе Воскресенской церкви в Ашиткове. Эта церковь в 1938 году была закрыта, но избежала разрушения и в 1989 году была возвращена верующим. Трудами протоиерея Евгения Каштанова,



Молебен перед Иерусалимской иконой Божией Матери в деревне Губине



Крестный ход с Иерусалимской иконой Божией Матери в деревне Щельпине

настоятеля этого храма с 1989 года по сей день, был возрожден местный благочестивый обычай крестных ходов с Иерусалимской иконой Богоматери. Как и повсеместно, в приходе села Ашиткова крестные ходы с Иерусалимской иконой Богоматери из Бронниц были окончательно запрещены в конце 1920-х годов. По воспоминаниям старожилов, последний раз крестные ходы с Иерусалимской иконой Богоматери в ашитковском приходе совершались в 1927 году: тогда ее последний раз приносили в Никольскую церковь у реки Нерской<sup>9</sup>.

Крестные ходы в ашитковском приходе были возрождены в 2002 году. По приходу носят список Иерусалимской иконы Богоматери из Воскресенской церкви села Ашиткова. Крестные ходы совершаются на неделе перед десятым воскресеньем по Пасхе: они начинаются в день празднования Всем святым, в земле российской просиявшим, а заканчиваются в десятое воскресенье по Пасхе. Например, в нынешнем году в воскресенье, 18 июня (день Всех святых, в земле российской просиявших), был совершен крестный ход вокруг храма, затем в понедельник (19 июня) крестный ход прошел по Ашиткову и началу деревни Губино, во вторник (20 июня) — по Губину, в четверг (22 июня) — по Щельпину. В десятое воскресенье по Пасхе (25 июня) снова был совершен крестный ход вокруг храма<sup>10</sup>.

В настоящее время существует инициатива возрождения продолжительных крестных ходов с Иерусалимской иконой Богома-

тери, это начинание получило благословение митрополита Крутицкого и Коломенского Павла, и в настоящее время в Коломенской епархии ведется работа по организации епархиального крестного хода с Иерусалимской иконой Богоматери. 15 ноября 2022 года в Вознесенском храме села Барановского Воскресенского района Московской области состоялось первое заседание Оргкомитета по проведению крестного хода. Заседание возглавили благочинный второго Воскресенского округа протоиерей Сергей Рыбаков, председатель Отдела по миссионерской работе и делам молодежи Коломенской епархии иерей Иоанн Бакушкин и ответственный по делам молодежи Коломенской епархии протоиерей Михаил Сокрутов. В заседании участвовали благочинный Жуковского округа иерей Дмитрий Денисов, священнослужители второго Раменского округа иерей Иоанн Шередекин, первого Воскресенского округа протоиерей Евгений Егоров, второго Воскресенского округа протоиерей Евгений Каштанов, первого Егорьевского округа иерей Никита Чернышов, первого Бронницкого округа протоиерей Георгий Пищулин и единоверческого Михаило-Архангельского храма села Михайловская Слобода протоиерей Евгений Саранча, сотрудник Отдела по миссионерской работе и делам молодежи Коломенской епархии А.В. Передерий, а также специалисты в области церковной истории Московской епархии: доцент Центра изучения религий РГГУ, к.и.н.



Участники заседания Оргкомитета по проведению крестных ходов с Иерусалимской иконой Божией Матери по территории Коломенской епархии

П.Г. Чистяков и доцент Коломенской духовной семинарии, к.п.н. В.В. Никонов. Собравшиеся обсудили перспективы возрождения крестных ходов и пришли к выводу, что полностью воспроизвести исторический маршрут крестного хода не представляется возможным, поэтому было предложено разработать маршрут крестного хода

с учетом современных реалий. Также на заседании было решено написать точный список Иерусалимской иконы Богородицы из Бронниц для совершения крестных ходов. По своим размерам список иконы должен быть вдвое меньше оригинала, чтобы его можно было без трудностей переносить на значительные расстояния<sup>11</sup>.

*Продолжение следует*

*П.Г. Чистяков, доцент РГГУ и ПСТГУ*

## ПРИМЕЧАНИЯ

1. Толмачева И.А. Храм великомученика Георгия Победоносца села Игнатьева: Исторический очерк. – Гжель, 2017. – С. 229.

2. Там же.

3. Там же. С. 229–230.

4. Там же. С. 231.

5. Там же. С. 231–232.

6. Подробнее см. об этом: Добров И.П., прот. Чудотворная икона Божией Матери «Иерусалимская» в городе Бронницы, Московской губернии (историческое ее описание). – М., 1916. – С. 16.

7. Подробнее см. об этом: Добров И.П., прот. Чудотворная икона Божией Матери «Иерусалимская» в городе Бронницы, Московской губернии (историческое ее описание). – М., 1916. – С. 15–16.

8. Беседа с И.А.Толмачевой, 13 июля 2023 года.

9. Сайт церкви Воскресения Христова с. Ашитково Воскресенского округа Коломенской епархии. Метод доступа: <<http://www.ashitkovo-hram.ru/history.htm>>

10. Сайт церкви Воскресения Христова с. Ашитково Воскресенского округа Коломенской епархии. Метод доступа: <<http://www.ashitkovo-hram.ru/index.htm>>

11. Сайт Московской митрополии. Метод доступа: <<https://mosmit.ru/news/2022/11/15/152741/>>

## ДЕТСКИЕ СТРАНИЦЫ

### ОПИСАНИЕ ЧУДА ИЗ ЖИТИЯ СВЯТИТЕЛЯ СПИРИДОНА (ПО «ЦЕРКОВНОЙ ИСТОРИИ» СОКРАТА СХОЛАСТИКА)



... **Ч** то же до Спиридона, то такая была у этого пастуха святость, что удостоился он стать и пастырем людей. Был он поставлен в епископы одного из кипрских городов под названием Тримифунт, но по смирению, будучи епископом, продолжал по-прежнему пасти стада. Много рассказывают о нем, но я упомяну только об одном случае.

Однажды среди ночи в его загон для овец тайком залезли воры и попытались утащить несколько овец. Однако Бог, спасающий пастыря, спас и стадо.



Ведь воры были связаны в загоне некой невидимой силой. И вот наступило утро, и святой пришел к стаду. Когда же он обнаружил их со связанными сзади руками, то понял, что случилось, и, помолившись, отпустил воров, обильно их наставив и призвав всё стараться приобретать своими трудами, а не брать незаконно. Также он подарил им барана и отпустил, а на прощание добавил с улыбкой: «Чтобы не оказалось, что вы бодрствовали напрасно».

## ИЗДАНИЕ МИХАИЛО-АРХАНГЕЛЬСКОЙ ЕДИНОВЕРЧЕСКОЙ ОБЩИНЫ

Главный редактор: *священноархимандрит Иринарх (Денисов)*

Ответственный за выпуск: *протоиерей Евгений Саранча*

Дизайн и верстка: *Я. Хорева*

Корректоры: *Н. Яшина, П. Чистяков*

Фото: *протоиерей Евгений Саранча, А. Грачев*

Дорогие читатели, нижеяйше просим вас после прочтения очередного номера нашего издания не использовать его ненадлежащим образом, памятуя о том, что в нем находятся священные изображения и надписания священных имен Господа Иисуса Христа, Пресвятыя Богородицы и святых угодников Божиих.

Если небрежением или по незнанию сделали что неправильно или неискусно, Вы, православные христиане, простите нас, Христа ради, да и Вас простит Господь Бог наш. Аминь.

Формат 90x90/8. Тираж 300 экз. Заказ № 178.

Отпечатано с файлов, предоставленных заказчиком, в АНО «Издательско-полиграфический центр Свято-Троицкой Сергиевой Лавры», г. Сергиев Посад. Тел.: +7 (495) 777-26-90