

Др я в щ я Др я в о с я в ш

СОДЕРЖАНИЕ НОМЕРА:

1. Летопись единоверческой жизни. Священник Евгений Саранча	1
2. История Московской Троице-Введенской общины (продолжение). Диакон Игорь Краев	12
3. «Путь на Голгофу». Жизнеописание священномученика Симона Охтенского. Н. Зимина	16
4. В мире книг. Ксения Ермишина	20
5. Богослужения в храме Архангела Михаила в июне 2007 года	24

ЛЕТОПИСЬ ЕДИНОВЕРЧЕСКОЙ ЖИЗНИ

ВЕЛИКАЯ СУББОТА

СВЕТЛОЕ Воскресение Христово в нынешнем году было очень ранним – 26 марта/8 апреля. Предшествовавшие дни Страстной седмицы собрали в храм множество богомольцев. В Великий Четверток и Великую Субботу причастников было почти столько же сколько на первой седмице Святой Четыредесятницы.

День Великой Субботы совпал с двенадцатым праздником Благовещения Пресвятой Богородицы. Богослужение этого дня было очень непростым для исполнения уставщиками и певчими. Оно со-



Духовенство храма Архангела Михаила в ночь Пасхи

единяло в себе воспоминания о великом смирении Богоотроковицы Марии, чей ответ Архангелу Гавриилу: «Се раба Господня, буди ми по глаголу Твоему» низвел в земной мир Творца всей твари и крестном подвиге Ее Божественного Сына, Который нашего ради спасения сошел в утробу Девы и в этот же день был положен во гроб, для того чтобы восставить из преисподней падшее свое создание.

На утрени, после пения семнадцатой кафизмы с величаниями и припевами Боготелесного погребения, а



Великая Суббота. Целование плащаницы

также тропарей «Ангельский собор удивися», последовал полиелиос Благовещению Пресвятой Богородицы, вслед за антифонами и чтением праздничного Евангелия — каноны дню «Волною морскою» и Благовещению.

После хвалитных стихер последовало Великое Славословие и вынос плащаницы. Крестный ход с плащаницей сопровождался протяжным пением Трисвятого, а по входе в храм пелась стихера «Приидите ублажим Иосифа». За этим последовало целование пла-

щаницы и чтение паремий, Апостола и Евангелия, положенных в Великую Субботу.

На следующий день совершалась Божественная Литургия Василия Великого. В ней большая часть богослужебных текстов была посвящена событиям Великой Субботы. После окончания службы множество богомольцев, бывших в этот день в храме, в тихом благоговейном состоянии духа расходились по домам, чтобы вновь собраться на Пасхальное торжество.

ПАСХА ХРИСТОВА

ШЕСТЬ прошлых лет Богослужения Светлого Воскресения Христова совершались в «настоящем» древнем храме Архангела Михаила. В нынешнем году из-за проведения в нем реставрационных работ это стало невозможным. Чтобы избежать столпотворения, было принято решение провести Богослужение Пасхальной заутрени у Святых врат на площади перед храмом. На специально приготовленном деревянном помосте был установлен молебный стол и аналои с подсвечниками. После торжествен-

ного выхода из храма с пением стихеры «Воскресение Твое Христе Спасе» духовенство, певчие и богомольцы вышли на соборную площадь и у Святых врат церковной ограды отец священноигумен Иринарх запел самые дорогие для каждого православного человека слова: *Христос Воскресе из мертвых...*

Началась Пасхальная заутреня. Несмотря на прохладную погоду, канон Пасхи пели на два клироса с большим воодушевлением. Во время стихер Пасхи, венчавших заутреню, чинным шествием богомольцы вошли в





Ночная Пасхальная Божественная Литургия

храм для совершения праздничной Божественной Литургии. На этой службе мужским клиросом руководил Максим Николаевич Душин, а женским — чтец Никола Махамет. По-

сле окончания Богослужения было совершенно освящение брашен и насытившиеся духовно богомольцы с праздничным ликованием отправились домой.

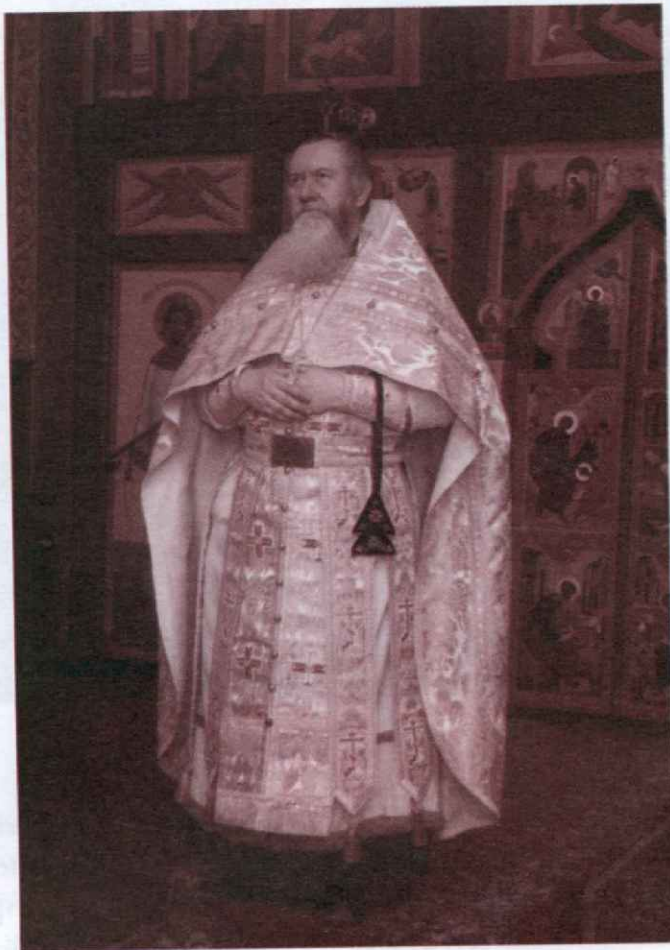


Крестный ход в Светлую Пятницу



РУКОПОЛОЖЕНИЕ ДИАКОНА ИОАННА МИРОЛЮБОВА В СВЯЩЕННОИЕРЕИ

В СВЕТЛЫЙ четверг, 12 апреля этого года, диакон Иоанн Миролобов, секретарь Комиссии Московского Патриархата по делам старообрядных приходов и взаимоотношениям со старообрядчеством, был рукоположен в священноиереи. Священническую хиротонию отца Иоанна по благословению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия совершил митрополит Смоленский и Калининградский Кирилл, председатель Отдела внешних церковных связей Русской Православной Церкви Московского Патриархата, во время Божественной Литургии в храме Живоначальной Троицы в Хорошеве.



Священноиерей Иоанн Миролобов

Отец Иоанн будет служить в храме Покрова Пресвятой Богородицы в Рубцове, где по благословению Предстоятеля Русской Православной Церкви.

славной Церкви организуется Патриарший старообрядческий центр, который возглавит архимандрит Дионисий (Шишигин), благочинный Богоявленского округа Москвы.

По благословению Высокопреосвященнейшего Иувеналия, митрополита Крутицкого и Коломенского, первые четыре месяца после рукоположения священноиереев Иоанн будет проходить практику священнического служения в единоверческом храме Архангела Михаила села Михайловская Слобода, где он прекрасно знаком многим прихожанам по служению в сане диакона.

Мы же желаем священноиерею Иоанну многих лет плодотворного священнического служения на благо Церкви и народа Божьего.

КОНФЕРЕНЦИЯ «ИСТОРИЯ И СОВРЕМЕННОЕ ПОЛОЖЕНИЕ СТАРООБРЯДЧЕСТВА В САНКТ-ПЕТЕРБУРГЕ»

П О БЛАГОСЛОВЕНИЮ митрополита Санкт-Петербургского и Ладожского Владимира 19 апреля 2007 года в Святодуховском корпусе Свято-Троицкой Александро-Невской лавры прошла конференция «История и современное положение старообрядчества в Санкт-Петербурге». Конференция была организована и проведена на высоком уровне Миссионерским отделом Санкт-Петербургской епархии Русской Православной Церкви.

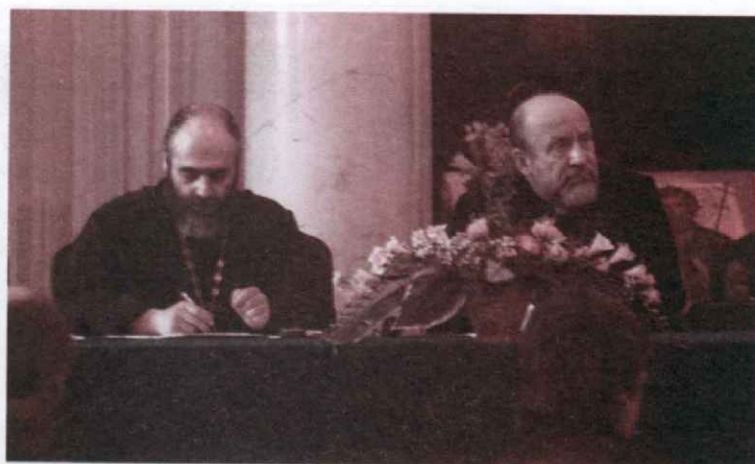
С докладами выступили представители Русской Православной Церкви, Русской Православной Старообрядческой Церкви, академической науки, в лице ученых Института Русской Литературы и Искусства Российской Академии Наук «Пушкинский Дом», научных сотрудников Русского музея и музыковедов Санкт-Петербургской консерватории.

Конференция началась в 2 часа по полудни приветственным словом председателя Миссионерского отдела Санкт-Петербургской епар-



хии протоиерея Александра Будникова, настоятеля храма Пророка Илии на Пороховых. Он выразил основную задачу конференции как возможность увидеть и услышать друг друга представителям различных ветвей русского Православия, придерживающихся обрядов, бывших в употреблении до реформ патриарха Никона и после них.

Выступление первого докладчика, представителя Русской Православной Старообрядческой Церкви, священноиерея Геннадия Чунина состояло из двух частей. В первой из них отец Геннадий рассказал о своем видении истории раскола семнадцатого столетия, привел пространные цитаты из постановления Поместного Собора РПЦ 1971 года об отмене клятв на старые обряды, а также из недавних выступлений Святейшего Патриарха Алексия и митрополита Смоленского и Калининградского Кирилла, касавшихся темы равночестности и равноспасительности двух обрядов. Докладчик посоветовал, что, к сожалению, данные постановления и точка зрения священноначалия Русской Православной Церкви по-прежнему остаются неизвестными большому количеству верующих, что отрицательно сказывается на развитии



Протоиереи Георгий Иоффе и Александр Будников



Глеб Валентинович Маркелов



Священноиерей Петр Чубаров

отношений между РПЦ МП и РПСЦ. Докладчик выразил надежду, что данная конференция улучшит осведомленность верующих о древних корнях Русской Церкви.

Вторая часть выступления священноиерея Геннадия Чунина была посвящена истории и современному положению старообрядческих общин Белокриницкого согласия в Санкт-Петербурге, в особенности восстановлению недавно возвращенного храма в Транспортном переулке.

Следующий докладчик, доктор исторических наук, ведущий научный сотрудник библиотеки Академии наук Николай Юрьевич Бубнов, рассказал о богатстве книжной культуры старообрядчества, сохранению которого он посвятил свою жизнь.

Этой же теме был посвящен доклад старшего научного сотрудника Института русской литературы и искусства Российской академии наук (ИРЛИ РАН) «Пушкинский Дом» Глеба Валентиновича Маркелова, названный «Старообрядцы-поморцы: три портрета». Сообщение Глеба Валентиновича носило форму литературного очерка-описания его встреч с тремя поморскими наставниками-книжниками, ставшими жертвователями древлехранилища Пушкинского Дома. С особен-



Выступление хора Покровской старообрядческой общины Санкт-Петербурга представляет священноиерей Геннадий Чунин (в центре)

ной теплотой звучал рассказ о выдающемся деятеле поморского согласия XX столетия Иоанне Никифоровиче Заволоко. Иоанн Никифорович собрал уникальную коллекцию древних рукописных и старопечатных книг, которая в конце жизни была передана им в фонды Пушкинского Дома и ныне доступна для общего пользования всех любителей древнерусской книжности.

Флорентина Викторовна Панченко, декан музыковедческого факультета Санкт-Петербургской консерватории, заведующая кафедрой древнерусского певческого искусства, доцент, кандидат искусствоведения, уже несколько лет подряд руководит подготовкой ежегодных Бражниковских чтений, которые продолжают традиции Общества любителей древней письменности. В этом году Чтения проводились одновременно с работой описываемой нами конференции, тем не менее Флорентина Викторовна изыскала возможность не только посетить ее, но и выступить

с интереснейшим докладом «Параллели звучащего мира». В нем она рассказала о различных путях развития певческого искусства тех, кто последовал реформам патриарха Никона и тех, кто остался приверженцами чиннов, бывших в употреблении при первых пяти Всероссийских патриархах.

Так же как и Глеб Валентинович Маркелов, заслуженный работник культуры Российской Федерации Владимир Павлович Будорагин представлял на конференции Институт русской литературы и искусства РАН «Пушкинский Дом». Владимир Павлович является заведующим древлехранилищем этого научного учреждения и его доклад был посвящен создателю древлехранилища, замечательному русскому ученому и любителю старины Владимиру Ивановичу Малышеву.

Русский музей Санкт-Петербурга был представлен на конференции кандидатом искусствоведения, ведущим научным сотрудником отдела древнерусской живописи, Надеждой Ва-



лерьевной Пивоваровой. Она рассказала о древних писаных и литых иконах и крестах, попавших в фонды Русского музея из знаменитой Выговской старообрядческой пустыни.

Единоверческое духовенство было представлено на конференции настоятелем Никольского единоверческого храма Санкт-Петербурга священноиереем Петром Чубаровым. В своем докладе отец Петр подробно остановился на некоторых моментах в истории Единоверия, относительно которых существует предвзятое мнение как у старообрядцев, так и у многих представителей Русской Православной Церкви. Санкт-Петербургский священник наглядно показал самостоятельное значение Единоверия как богоугодного учреждения, призванного укрывать многовековую рану церковного разделения.

Последний докладчик, Евгений Юфев, нередко бывал в Михайловской Слободе и хорошо знаком многим прихожанам храма Архангела Михаила. Сейчас Евгений является литературным редактором Московского

православного телевизионного канала «Истина». На конференции он представил доклад, посвященный личности первого архиерея Белокриницкой старообрядческой иерархии митрополита Амвросия.

Затем последовало выступление хора Покровской старообрядческой общины Санкт-Петербурга. Мужской и женский лики красиво исполнили песнопения, посвященные празднику Светлого Воскресения Христова и предвзявшим его событиям.

В заключительном слове заместитель председателя Миссионерского отдела Санкт-Петербургской епархии протоиерей Георгий Иоффе сказал, что несмотря на то, что пока еще слишком рано говорить о возможности объединения представителей двух обрядностей в единой Церкви, тем не менее необходимо для начала хотя бы научиться слушать друг друга и вести мирный диалог, и данная конференция явила собой возможность такого мирного и плодотворного общения к взаимной пользе сторон.

Редакция «Правды Православия» выражает покорнейшую благодарность сотрудникам Миссионерского отдела Санкт-Петербургской епархии Русской Православной Церкви и лично Сергию Александровичу Лукину за приглашение принять участие в работе конференции, а также любезное предоставление материалов, необходимых для данной публикации.

КРЕСТНЫЙ ХОД В НЕДЕЛЮ СВЯТЫХ ЖЕН-МИРОНОСИЦ



Нелегкий спуск от храма в Михайловскую Слободу

Ранняя Пасха в нынешнем году предопределила и ранний Крестный ход в честь иконы Пресвятой Богородицы Иерусалимской, совершаемый ежегодно в Неделю святых Жен-Мироносиц. Накануне, в среду второй седмицы по Пасхе, в храме Архангела Михаила по обычаю был совершен молебен перед древней иконой Пресвятой Богородицы в память тех достопамятных времен, когда совершалось перенесение чудотворной Иерусалимской иконы из города

За четверть часа до начала Крестного хода, в 12.45 начался звон, созывавший богомольцев в храм. Икона Пресвятой Богородицы заранее была установлена на носилки в центре храма, перед ней был поставлен подсвечник и аналой, за ней — запрестольные иконы. Ровно в час дня начался молебен. При чтении пятидесятого псалма выбранные прихожане принимают иконы, поднимают носилки и ожидают начала шествия. «Отверзу уста моя», — возглашает ирмос первой песни



Мария Димитриевна Платонова

Бронницы в храм Архангела Михаила с последующим совершением молебнов в часовнях деревень нашего прихода.

По поводу самого Крестного хода многие выражали опасения, что погода в день его совершения будет ненастной. Синоптики обещали сильный ветер, небольшой морозец и снег с дождем. Однако, как часто бывает в дни церковных праздников, все неблагоприятные прогнозы были посрамлены — погода не была жаркой, но было сухо и почти безветренно. А умеренно прохладный воздух помогал пребывать в бодрости весь долгий путь.



Андрей Леонидович и Ваня Ростовские

канона Пресвятой Богородице Одигитрии отец диакон Игорь Краев, и вслед за священником Олегом Гусевым, идущим впереди всех с фонарем с возжженной свечей, торжественная процессия отправляется в путь.

При спуске в Михайловскую Слободу пришлось проявить незаурядную сноровку. Идти пришлось по узкой тропинке, поскольку основная дорога была грязной и скользкой, и несшие икону Пресвятой Богородицы прихожане должны были проявить настоящую взаимопомощь, чтобы удерживать носилки с образом Пречистой Девы и самим устоять на ногах.



На входе в Михайловскую Слободу Крестный ход ожидают у своих домов местные жители — прихожане храма Архангела Михаила. Среди них Мария Димитриевна Платонова. Ей 94 года, она посещала храм многие десятилетия. После его открытия в 1989 году еще несколько лет пела на клиросе. Сейчас Мария Димитриевна молится большей частью дома, в храме бывает только на великие праздники, но по-прежнему она живет верой и священными воспоминаниями пере-

ховенство освежает силы богомольцев, окропляя их родниковой водой.

После шестой песни канона поется акафист Пресвятой Богородице, за ним — чтение Евангелия и пение водосвятных Богородичных стихер на подобен шестого гласа «Тридневен». Вот уже и Суздальев источник, на нем, как чаще всего бывает, совершается освящение воды. Затем с пением седьмой песни канона участники Крестного хода отправляются дальше. На Суздальевом источнике к Крестному



Встреча Крестного хода у дома Анны Филипповны Крапивиной

житого в Церкви. С детской радостью и со слезами на глазах встречает она икону Пречистой Девы, ожидая этого дня с душевным трепетом.

Богомольцы же следуют дальше в восточный конец Михайловской Слободы, где разворачиваются и следуют на запад. Люди, встречающие Крестный ход у врат своих домов, проходят под иконой, прикладываются к кресту. Некоторые из них присоединяются к торжественной процессии.

Крестный ход останавливается на всех источниках, встречающихся на пути следования. Здесь ду-

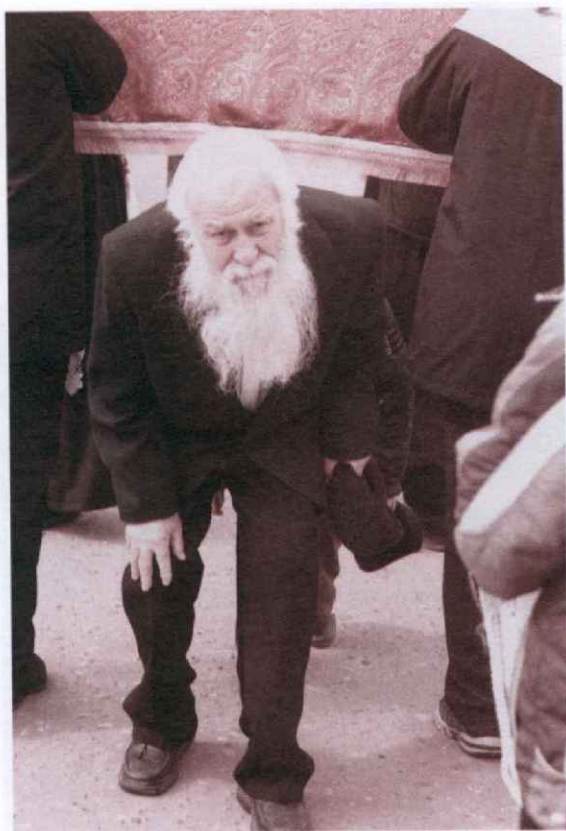
ходу присоединился Никола Петрович Булычев — житель деревни Кулаково, радушный хозяин, всегда принимающий, милующий и питающий богомольцев.

Достаточно быстро пройден путь до западного конца Михайловской Слободы. Здесь богомольцев встречают прихожане храма Архангела Михаила у дома Анны Филипповны Крапивиной. После возобновления Богослужений в 1989 году этот дом несколько лет был пристанищем для приезжавших в Слободу помолиться и потрудиться прихожан из Москвы и других мест, ибо на тер-

ритории самого храма еще не было места для ночлега. Сама же Анна Филипповна много сил отдала восстановлению родного храма.

Начинается деревня Кулаково, несколько сот метров пути и Крестный ход сворачивает в переулок к дому, где богомольцев ждут всегда, где не спрашивают сколько сегодня гостей, где как у сарептской вдовы неиссякаемы запасы снедей, а главное истинно христианской любви к ближнему. Вместе с Лидией Алексеевной Булычевой торжественную процессию встре-

Как раз у дома Булычевых закончилось пение молебна Пресвятой Богородице и участники Крестного хода отправились подкрепить силы за праздничным столом. Количество богомольцев невозможно определить с точностью, так как не все участники шествия проходят весь путь, кто-то уезжает раньше, кто-то присоединяется позже. В среднем о числе богомольцев можно судить по количеству участников трапезы в доме Николы Петровича. В этом году их было около 150 человек.



Никола Петрович Булычев проходит под иконой Пресвятой Богородицы

чает ее внук — Владимир Булычев. Он был одним из первых младенцев, кого в августе 1989 года крестил во вновь открытом храме отец настоятель, тогда еще священноинок Иринарх. После того как сын Лидии Алексеевны и Николы Петровича, Валерий Николаевич стал церковнослужителем и Владимир, с детства часто посещавший храм, стал алтарником. Дай Бог, чтобы в нашей общине и во всей Русской Церкви было бы побольше таких семей, где неразрывна связь многих поколений верующих, и дети не уступают в благочестии отцам и дедам.



Владимир и Лидия Алексеевна Булычевы встречают богомольцев с хлебом и солью

Но вот трапеза окончена и начинается новый молебен — Пасхе Христовой. Отец настоятель возглашает заповедь «Да воскреснет Бог и разыдутся враги Его», клирошане отвечают пением Пасхального тропаря и участники Крестного хода отправляются в путь.

После радушного приема в Кулаково, где также немало местных жителей встречало икону Пресвятой Богородицы у своих домов, богомольцы выходят к Ново-Рязанскому шоссе и, пересекая его, входят в Чулково. У памятника-часовни воинам, положившим свои жиз-

ни за веру и Отечество — непродолжительная остановка, читается праздничное Евангелие. И снова в путь, теперь — на Боровской курган. Восходя на его вершину, вспоминаешь евангельские горы, где любил уединенно молиться наш Спаситель, Господь Иисус Христос. В этом году благодаря раннему проведению Крестного хода и прохладной погоде богомольцам посчастливилось быть на кургане

силы, отправляются в обратный путь. Они проходят через деревню Чулково, где несмотря на поздний час ожидают икону Пресвятой Богородицы местные жители. Многие из них уже не имеют сил бывать в церкви, но сегодня, забыв о телесных немощах, все выходят на встречу образа Пречистой Девы.

Около 10 часов вечера участники Крестного хода достигают последнего подъема, ве-



Участники Крестного хода на вершине Боровского кургана

одним — не видны были туристы, приезжающие сюда на автомобилях в теплую погоду.

На самой вершине кургана завершили Пасхальный молебен, пропев после его окончания любимые всеми Пасхальные стихеры. Целование креста, исходные поклоны, теперь и сами участники Крестного хода проходят под иконой и снова в путь. На кургане всегда есть еще одна остановка — у источника. В этом году его вынесли водосточными трубами с верха кургана к самому берегу Москвы-реки. Отсюда богомольцы, освежив

дущего к храму Архангела Михаила. Оповещенный заранее звонарь Олег Александрович Гусев встречает потрудившихся богомольцев праздничным перезвоном. Войдя в храм, духовенство и причетники с благоговением поют величание у древней Иерусалимской иконы Пресвятой Богородицы, писанной в 1864 году. Чинное прикладывание к святому образу, сопровождаемое пением задостойников, догматиков и других богородичных песнопений, венчает долгий и преисполненный духовной радости день.



История Единоверия

ДИАКОН ИГОРЬ КРАЕВ. ИСТОРИЯ МОСКОВСКОЙ
ТРОИЦЕ-ВВЕДЕНСКОЙ ЕДИНОВЕРЧЕСКОЙ ОБЩИНЫ

(Продолжение)

ГЛАВА 2. ВОЗНИКНОВЕНИЕ ЕДИНОВЕРИЯ

2.1. Высочайший указ о создании Единоверия. Правила Единоверия

После укрепления «Согласия» в Стародубье, последнее постепенно стало распространяться и по другим городам и весям России. В первые годы царствования Павла I оно проникает в города: Казань, Нижний Новгород, Торжок, Тверь, Петербург и прочие. Казанское Единоверие получило начало в сентябре 1797 года. Казанские единоверцы выговорили себе и то, чтобы их священник зависел непосредственно от самого архиепископа. Нижегородские старообрядцы со своей стороны представили 14 пунктов условного присоединения их к Церкви.

По поводу ходатайства нижегородских старообрядцев о присоединении их на просимых условиях 12 марта 1798 года состоялся именной Императорский указ Святейшему Синоду. В этом указе говорилось: *Рассмотрев доклад, поднесенный от Синода по представлению в оный епископа нижегородскаго, повелеваем жителствующим в тамошней епархии старообрядцам позволить иметь у себя церковь и особенных священников, рукоположенных от епархиальнаго архиерея для отправления службы Божией по старопечатным книгам, сходственно с представлением помянутого епископа, которого собственному усмотрению предоставить исправление тех священников, в случаях каких-либо учиненных ими преступлений духовной епитимии подлежащих. На сем основании Синод может равномерно дозволение давать и по другим епархиям, когда из оных вступать будут впредь подобныя о старообрядцах представления или прошения.*

Несмотря на указ 12 марта 1798 года, пунктам, положенным в ответ на 14 условий нижегородских соединенцев, однако, недолго пришлось быть образцом жизни условного примиренства старообрядцев с Церковью. Пункты Нижегородского условного соединения, несмотря на то, что вызвали Высочайший указ, распространявший его повсюду, где бы ни находились старообрядцы, желавшие получить благословенное священство, не смогли быть той нормой для Единоверия, в качестве каковой заявили себя в 1800 году условия единения московских старообрядцев.

Условия провинциальных старообрядцев-соединенцев (нижегородских) вызывали в соединенцах, особенно в столичных, сомнения, желания в них изменить, поправить. Около этого времени мы видим, правда, несколько соединившихся с православною Церковью старообрядческих обществ в разных епархиях (Тверь, Торжок, Петербург; Иркутская область): все они стремятся соединиться на своих собственных условиях. Но так, разумеется, дело не могло продолжаться. Должна была образоваться одна обязательная для всех, определенная форма соединения, должны были выработаться определенные правила, освобождавшие соединенцев от всех прежних затруднений, являвшихся среди них каждый раз при разрешении вопроса об условном единении с Церковью. Не подлежит сомнению, что нужду в таких правилах признавало и само правительство, которое тоже долж-

но было, по крайней мере с формальной стороны, окончательно формулировать свои отношения к Единоверию. Оно воспользовалось для этой цели пунктами московских союдиненцев, дав им посредством примечаний митрополита Платона и Высочайшего утверждения значение правил Единоверия.

Московские старообрядцы с Рогожского кладбища не раз обращались к митрополиту Платону и непосредственно в Святейший Синод, но постоянно получали отказ в возможности рассмотрения их дела о даровании им церкви и священников для совершения богослужений по старопечатным книгам. И в итоге 250 старообрядцами с Рогожского кладбища в 1799 году было написано прошение в Святейший Синод и рассмотрение дела тянулось до конца 1800 года, пока при определенных обстоятельствах дело не было запрошено Генерал-Прокурором Сената П.Х. Обольяниновым по поручению императора. Прошение было предоставлено архиепископом Амвросием императору в Гатчину. Текст прошения имел следующий вид:

Святейшего Правительствующего Синода Члену великому Господину Высокопреосвященнейшему Платону Митрополиту Московскому и Калужскому, Свято-Троицкой Сергиевой Лавры Священно-Архимандриту и орденов Святых Апостола Андрея и Александра Невского Кавалеру московских старообрядцев всепокорнейшее прошение.

Надеясь на беспримерные щедроты и великие милости Его Императорского Величества Благочестивейшего Государя нашего Императора Павла Петровича к старообрядцам и на благоснисхождение Пастырей Грекороссийской Церкви к оным, восприяли мы неперменное намерение и желание воспользоваться Монаршими щедротами и пастырским благоснисхождением и испрашивать об откры-

тии себе Святых Церквей и о снабжении нас правильными священниками; а на каком положении о том явствует в нижеследующих статьях.

И в качестве приложения были представлены 16 пунктов условий единения с Велikorоссийской церковью:

1) Дабы Святейший Синод разрешил преждеположенные клятвы на двоеперстное сложение и другие подобные сему обряды. 2) Да соблаговолит Ваше Высокопреосвященство избрать священников и диаконов, кои по

собственному желанию согласятся быть в старообрядчестве, и по желанию прихожан. Если же таковых не окажется, то хиротонисать по прежде печатанным книгам избранных Вашим Высокопреосвященством священников и по согласию прихожан. Также священников, уклонившихся в старообрядчество доньше, если они окажутся беспорочны и явятся к Вашему Высокопреосвященству с истинным смирением, таковых разрешить и благословить отправлять службу Божию и требы христианские; отлучившиеся же таковые священники без воли своего епископа, впредь к старообрядческим церквам принимаемы не будут. 3) Дабы Свя-

тейший Синод и Ваше Высокопреосвященство благословили старообрядческим священникам службу Божию, таинства и требы христианские совершать по прежде печатанным книгам при Всероссийских патриархах: Иове, Ергомене, Филарете, Иоасафе и Иосифе, чему следовать должны диаконы и церковнослужители. 4) Церкви для старообрядцев освятить Вашему Высокопреосвященству по старопечатанным книгам или по благословению Вашего Высокопреосвященства старообрядческим священникам, и да будут антиминсы, освященные при вышепоименованных патриар-



Митрополит Платон (Левшин)



хах, или вновь освящены быть имеют Вашим Высокопреосвященством по старопечатанным книгам и изображены так, как показано в старопечатанном Потребнике. 5) Старообрядческих священников не требовать в Греко-Российскую Церковь к соборным молениям, как-то: в крестные ходы и тому подобное, а отправлять им по благословению Вашего Высокопреосвященства в церквах старообрядческих оные соборные моления, также не принуждать старообрядцев к допущению на общие моления знаменующихся тремя персты, брады бреющих и прочие имеющих несогласия с древними обыкновениями, выключая Высочайших Особ. Старообрядцам, хотя и незаписным, но издавна удалившимся от общества Греко-Российской Церкви, таковым не возбранять присоединиться к церкви старообрядческой. 6) Старообрядческим священникам и приемлющим сие священство старообрядцам по духовным делам быть под судом и в полном ведении у Вашего Высокопреосвященства; по делам же, принадлежащим до старообрядцев, благоволите чинить разбирательство и суждение чрез старообрядческих священников, выключая таковых дел, кои требуют законного следствия; но в чем надлежит оным священникам относиться к Святейшему Синоду и Вашему Высокопреосвященству, на то иметь особого письмоводителя, с произвождением платы от общества старообрядческого. 7) Старообрядческие священники да будут снабжены святым миром от Вашего Высокопреосвященства. 8) Старообрядческих священников не принуждать исповедь иметь кроме старообрядческих же священников. 9) Благоволите Ваше Преосвященство благословлять старообрядческих священников и старообрядцев, слагая два перста по обыкновению древле бывшему в России. 10) Священнодействия доньше старообрядческими священниками учиненные, как-то: крещение, бракосочетание, молитвословие, монашество (если к сему не окажется со стороны светского Правительства препятствия) и другие требы христианские да будут оставлены в существенной их силе и не повторяют оные, разве только окажется каковой из оных старооб-

рядческих священников, бывших доньше, самозванец или правильно изверженный, священнодействия оные совершал. Также и старообрядческие священники, определяемые ныне к старообрядческим церквям, не должны поправлять приемлемые старообрядцами от Греко-Российской Церкви священные тайны, как-то: хиротонию, крещение, миропомазание, брак и проч., но принимать оные в действительной их силе. 11) Если кто из сынов Греко-Российской Церкви пожелает приобщаться Святых Тайн от старообрядческого священника, таковому не возбранять. Равно ж, если и старообрядец пожелает приобщиться Святых Тайн в Греко-Российской Церкви, не возбранять оному. 12) Если учинит старообрядческий священник преступление, достойное извержения, таковой предоставляется суду Вашего Высокопреосвященства. А если ж в таковой вине окажется, за которую только временно должен понести наказание, таковой епитимийствуется при церквах старообрядческих по рассуждению Вашего Высокопреосвященства. 13) При старообрядческих церквях иметь троючастные книги. Но во время святых постов, если кто из старообрядцев по каковому-либо встретившимся обстоятельствам на исповеди и у причастия Святых Тайн не будет, таковых ко взысканию с них штрафных денег не выписывать и о том никуда не представлять, но да судят о том, духовные их отцы по священным правилам. Если ж кто по нерадению, или пренебрежению, или другим незаконным причинам уклоняться будет от оной Святыни, таковых записывать в особые книги и наказывать епитимиею и другим духовным исправлением. 14) Если случится быть браку, состоящему одной половине Греко-Российской Церкви, а другой старообрядческой, таковых венчать по общему согласию или в Греко-Российской, или старообрядческой церкви. 15) Священники старообрядческие во всех служениях имеют приносить моление о Высочайшем здравии и благоденствии Его Императорского Величества, Супруги Его Императорского Величества, Наследника Его, всей Высочайшей фамилии и прочих кого следует, по данной от Святейшего



Синода форме. 16) Распри, раздоры и хулы ни с единой стороны да не слышатся за содержание разных обрядов и разных книг, употребляемых для богослужения, ибо таковая одно-сторонняя разность, как не принадлежит до сущности веры, то и да пребудут старообрядцы и сынове Греко-Российской Церкви в мире, любви и соединении, яко чада единой Святой Соборной и Апостольской Церкви.

На данном прошении собственною рукою Императора Павла I было написано: *Быть по сему октября 27 дня 1800 года. Гатчино.*

Далее митрополит Платон послал для изучения вопроса московским благочинным и в монастыри, после чего дал обобщенные комментарии к каждому пункту данных правил, что и легло в основание для единых правил присоединения старообрядцев к Велокороссийской Церкви на правах Единоверия и в своем донесении Святейшему Синоду изложил их в следующей форме:

«Святейшему Правительствующему Синоду от синодального члена Платона, Митрополита Московского и Свято-Троицкой Сергиевой Лавры Архимандрита доношение.

Находящиеся в Москве, именующие себя старообрядцами, подали мне прошение, на коем до 250 человек подписались, прося, чтоб дозволить иметь церковь, и дать священников; а на каком основании, прилагаю при сем с их прошения точную копию.

О чем яко о деле для церкви важном, довольно рассуждая, тоже самое к прилежному рассуждению предложил я Консистории вкупе со обретающимися в Москве Архимандритами и всех сороков благочинными, которые по тому представили мне разные мнения; с каковых мнений прилагаю при сем точные копии. Я во все то вникая со всяким тщанием, сколько важность материи требует, и призвав Пастыреначальника Христа в помощь, мнение свое полагаю следующее, объясняя каждую статью по порядку, в их прошении прописанному.

1) От клятв, прежде на них возложенных, разрешить, ибо хотя Церковь на них оные возложила праведно, что они и сами признают, почитая ими себя связанных, и от оных

просят разрешения, но как ныне они сближаются, или паче, соединяются с Церковью, и истину ее, и таинства и священство ее признают действительными, то и потребно сие разрешение, и не должна более теми клятвами их совесть быть отягощаема, под каковыми отторгающиеся еще от Церкви имеют и впредь состоять праведно. А чтобы сие разрешение было открытое и их более успокаивающее, то над каждым принимаемым к дозволяемой им церкви прочесть епископу или пресвитеру, с возложением руки, следующую разрешительную молитву: *Господь наш Иисус Христос, благодатию Своею и человеколюбием, да разрешит тя, к Церкви Святей обращающуюся, от всех клятв, имже от Церкви, отторжением от нея, подвергся еси. И аз, недостойный архиерей, или иерей (имярек), властью от Него мне данную, разрешаю тя раба Божия (имярек) от оных клятв и всех грехов твоих, во имя Отца и Сына и Святого Духа. Аминь.* 2) Вторую статью во всей ее силе по снисхождению дозволить: но с тем, чтоб определить вновь священников, по избранию прихожан и по рассмотрению и рассуждению епископа, а прежних их попов, яко беглецов и предателей Церкви, совести и сана своего, к таковой церкви не определять. 3) Третью статью также дозволить: ибо хотя в книгах ими употребляемых и находятся некоторые погрешности, но не в существенных веры догматах, а в словах и обрядах, и что приобретение мира церковного есть важнее сего. 4) На четвертую статью можно преподать согласие. 5) Также. — Но что надлежит до недопущения им в Церковь некоторых ими объясненных особ, на сие согласиться предосудительно, а предоставить сие благорассуждению определенных к ним священников с наставлением епископа. А чтобы не возбранять присоединяться к Церкви, ими просимой, и другим незаписным, но издавна удалившимся от сообщества Греко-Российской Церкви, сие не иначе дозволено быть может, как по исследовании от епископа, что он никогда дотол в Церковь православную не ходил и таинств ее не принимал, и то, нашедши его таковым, при принятии к Церкви, прочесть над ним вышеписанную

разрешительную молитву. А в Церкви нашей православной доселе бывших никак до такового присоединения не допускать. 6) Шестую статью можно принять. 7) Приемлется. 8) Оставить сие каждому священнику на совесть. 9) Сие предоставить благоразумию и совести каждого епископа, однако предохраняя других от соблазна. 10) Приемлется. 11) По сей статье сын православной Греко-Российской Церкви не иначе может иметь дозволение, разве то в крайней нужде, в смертном случае, где б не случилось найти православного священника и церкви, а старооб-

рядцу позволять то без всякого затруднения. 12) Приемлется. 13) Хотя на сию статью и можно согласиться, но как деньги штрафные собираются в казну, то сие зависит от благорассмотрения Святейшего Синода. А ежели б и все православные от одного штрафа освобождены, а наказываны б они были за духовное преступление епитимиями, сие бы сродственнее было с духовным погрешением. 14) Сию статью принять можно. 15) Сие необходимо потребно. 16) Требование благое и достойное, чтоб оное было от всех сохраняемо в точности».

(Продолжение следует)

Н. ЗИМИНА. ГЛАВЫ ИЗ КНИГИ «ПУТЬ НА ГОЛГОФУ».

ЖИЗНЕОПИСАНИЕ СВЯЩЕННОМУЧЕНИКА

СИМОНА ЕПИСКОПА ОХТЕНСКАГО

ГЛАВА 12. ГОД 1912-Й. ПЕРВЫЙ ВСЕРОССИЙСКИЙ
ЕДИНОВЕРЧЕСКИЙ СЪЕЗД

(Продолжение)

СЪЕЗД в нескольких заседаниях рассмотрел вопросы, связанные с устройением внутренней жизни Единоверия, его объединением и учреждением епископата. Этим вопросам было посвящено несколько докладов отца Симеона, в которых он разработал и предложил очень продуманную, стройную, законченную, основанную на соборности и соблюдении всех традиций систему устройства и управления Единоверием, начиная от приходского уровня и заканчивая всероссийским. Заключалась она в следующем.

1. Во главе прихода должен стоять приходской совет из причта и мирян. Отец Симеон приложил к докладу «Положение о единоверческом приходе», согласно которому, в частности, «в церковно-приходском совете председательствует отец настоятель прихода, а в случае его болезни второй священник, или же

церковный староста». По предложению делегатов, ввиду важности вопроса была создана особая комиссия съезда для рассмотрения «Положения», в которую были избраны: председатель — Преосвященный Кишиневский Серафим; 8 членов комиссии от духовенства, причем каждый от представителей двух-трех епархий, в их числе священник Григорий Шлеев от Московской, Владимирской и Калужской епархий, отец Симеон Шлеев от Санкт-Петербурга; 8 членов от мирян, в их числе уже знакомые нам Я.М. Пашков (Москва) и И.Ф. Зверев (Санкт-Петербург). Комиссия рассмотрела «Положение» и внесла некоторые изменения. После обсуждения проект был съездом одобрен и единогласно принят. Причем профессор Н.А. Заозерский указал, что предлагаемые правила не есть что-либо новое, а являются теми правилами и предания-

ми, которые не везде записаны, но имеются в сознании прихожан; комиссия съезда лишь просмотрела, исправила и согласовала проект с Высочайшими указами и постановлениями о единоверцах (например, 1845 года).

2. При благочинном, который обязательно должен быть из единоверцев, существует смешанный Совет из духовенства и избранных мирян. После дискуссии принимается следующая резолюция: «Единоверческие благочинные назначаются из среды единоверческого духовенства... В тех епархиях, где единоверческих церквей немного и некого назначить благочинным из среды единовер-

Единоверия и переданы в Советы епархиальных съездов. Это предложение съезд проголосовал единогласно и утвердил после изучения в той же особой комиссии предложенный отцом Симеоном Устав Епархиальных Съездов и Советов.

4. Кроме епархиальных съездов, единоверцы имеют и Всероссийские съезды с Советом при них. Совет должен находиться при Святейшем Синоде, состоять из духовенства и мирян, возглавляемых единоверческим епископом, членом Святейшего Синода.

О единоверческом епископе дискуссии среди самих единоверцев не было. Это еще раз



Участники I Всероссийского единоверческого съезда

ческого духовенства, делами Единоверия ведет сам епархиальный архиерей непосредственно».

3. Такой же Совет должен существовать и при православном местном архиерее; Совет заведует созывом епархиального единоверческого съезда, а в обычное время заменяет для единоверцев Духовную Консисторию,

т. е. дела единоверцев должны быть изъяты из ведения консисторских чиновников, которые очень далеки от понимания традиций и нужд

подтвердило, что вопрос возник не из-за амбиций и личных интересов одного лица (как постоянно утверждали противники отца Симеонов, в том числе и на съезде), а являлся объективной потребностью Единоверия. В своем весьма обширном докладе батюшка еще раз и очень ясно разъяснил причины необходимости появления единоверческого архиерея.

Первая — непонимание епархиальными Владыками целей и задач Единоверия. «Единоверие, — говорил он, — в большинстве случа-



ев, лишняя обуза для епархиальной власти, коим тяготятся и лишь терпят; раскол же видя всю ненормальность его положения, чуждается его, сторонится и предпочитает ему австрийщину. Жизнь единоверцев в разных местах России зависит от того взгляда, каким проникнут Архипастырь области. В одном месте Единоверие живет по Платоновским пунктам, в другом общепархиальной жизнью; там на него рукой махнули, предоставив самому себе, да всего и не перечесать, что перенесло Единоверие и пережило за свои столетия, оно известно каждому единоверцу. Приходы мельчают и влачат жалкое свое существование, сделавшись в тягость и себе, и начальству. Многие епархиальные архиереи еще до сих пор смотрят на Единоверие как на полураскол, как на переходную лишь ступень к Православию».

Вторая — необходимость охранения старого церковного быта, обряда: «Некоторые единоверческие священники, поддерживаемые нередко своим епархиальным начальством, нарушают устои единоверческой старообрядческой церковной жизни, разоряют нашу иноческую общинную жизнь, ослабляют дисциплину, искажают и сокращают наше Богослужение, одним словом, обезличивают наши приходы и лишают их того, чем они похожи на монастыри и чем они отличаются от прочих приходов Русской Православной Церкви, поэтому без поддержки единомысленного и в обряде епископа при Синоде, даже викарные единоверческие епископы, не говорим о священниках, не в силах охранить староотечественный церковный быт. Единоверческий епископ явится способником и споспешником к благоустроению духовной жизни в Русской Церкви. Мы любим свое, не осуждая других. Новый обряд мы не хулим. Раз соединились с Русской Церковью, то признаем ее святость. Мы дорожим своим пением, ценим уставную службу, мы стремимся охранять все это. Мы желаем найти охранителя этого церковного сокровища в лице епископа и уповаем, что своим желанием иметь епископов, ближе стоящих к нам, мы не заслуживаем порицания».

Наконец, третья причина — возвращение в лоно Матери-Церкви старообрядцев через достижение действительного равноправия старого и нового обрядов: «тогда только старообрядцы пойдут на соединение с Русской Церковью, когда будет с очевидностью чрез дарование единоверцам епископа показано, что Единоверие существует не ради немощи больных совестью людей, а ради сознания единства Церкви и единогоблагодатности обычаев и обрядов у православных и старообрядцев. Единоверцы считают себя самыми естественными миссионерами. Они лучше понимают душевные муки и тревоги тех, которые за обряд отцов полагали души свои — понимают их правду и причину их ошибок. Единоверцы более, чем кто-нибудь, могут подойти к их скорбным душам».

Отец Шлеев обращал внимание на то, что противники единоверческого епископа выступают главным образом «против скрытых, каких-то затаенных единоверческих планов. Какими-то продувными хитрецами и далеко нечестными искателями выставляют единоверцев». О том же говорил и один из его единомышленников, священник Григорий Дрибинцев: «Печально то, что нас не хотят понять, что нас подозревают в каких-то сепаратных стремлениях к обособлению; тогда как мы стараемся лишь охранить наш истинно церковный и истинно православный быт от разлагающего влияния времени и его слуг».

Принципиальные оппоненты линии отца Симеона находились «в стане», если так можно выразиться, православных священников-миссионеров. Первым в их рядах уже много лет стоял протоиерей Димитрий Александров, епархиальный миссионер Оренбургской епархии, участник трудов VI отдела Предсоборного Присутствия, Киевского Миссионерского съезда, будущий епископ Челябинский Серафим, противник введения единоверческого епископата на Священном Поместном Соборе в 1918 году. Не церемонясь зачастую в подборе слов, отцы-миссионеры обвиняли отца Симеона в стремлении к расколу и личной выгоде, словно не слышали

сказанных от сердца слов: «Это желание собраться, объединиться плотнее в Христову братскую семью людей, желающих по-братски и вместе работать на ниве Божией. Работать над проведением в совесть людей православных той правды, которая дана во святом Православии. Это не осуждение, разве осуждали монахи, уходя в монастыри из мирской христианской общины. Нет, они только хотели из пустыни своей молитвой, своим подвигом помочь Церкви в ее работе над созиданием спасения... Единоверцы, хранящие по наследию, независимо от своих личных достоинств и даже при всем личном недостоинстве, — по преданию, в самом укладе жизни, во всем быте сокровище истинно живого понимания Православия как постоянной борьбы, как жизни в известной дисциплине и быте, желают создать наилучшие условия для хранения того сокровища, — Церкви врученного». В некоторых выступлениях оппонентов батюшки говорилось, что он вообще не знает Единоверия в России, не знает его нужд и болезней. И это звучало, невзирая на его многолетнюю поистине подвижническую миссионерскую, просветительную, научную и пастырскую деятельность.

После состоявшейся дискуссии съезд единогласно принял решение в следующей формулировке отца Шлеева: «Просить Святейший Синод устроить при Святейшем Синоде Совет Всероссийского съезда единоверцев. Совет должен состоять из 30 членов, избранных на 3 года на Всероссийских съездах. Совет этот или Комиссия возглавляется единоверческим епископом — членом Святейшего Правительствующего Синода. На местах же единоверцы подчиняются православным епископам, при коих учреждаются советы епархиальных единоверческих съездов. При Благочинном устроится комиссия из духовенства и мирян. Во главе прихода стоит приходский совет из причта и мирян». Особая комиссия рассмотрела и вынесла на утверждение съезда предложенный отцом Симеоном проект Устава Всероссийских съездов православных старообрядцев, который и был единогласно принят.

Все одобренные съездом уставы — это интереснейшие документы, которые можно рассматривать как своего рода вершину творчества отца Симеона, его таланта как идеолога и организатора Единоверия все-российского масштаба. В них он разрешает проблемы управления Единоверием в рамках традиционной структуры управления Православной Церковью. Уставы интересны и как документы церковного правотворчества; в них гармонично сочетаются соборное начало, возможность для мирян живого, деятельного участия в церковной жизни и в то же время принцип единоначалия, сохранение руководящей роли архипастырей и пастырей в устройении епархиальной и приходской жизни. Для нас же особый интерес представляет Устав Всероссийских съездов православных старообрядцев, поскольку в нем по сути изложена программа развития русского Единоверия, собраны воедино все те идеи его охранения и укрепления, которые отец Симеон так мужественно отстаивал на протяжении многих лет.

Этот устав определяет, что «Всероссийский съезд православных старообрядцев есть собрание уполномоченных от приходов духовных лиц и мирян» (п. 1). Цель съездов (п. 3) заключается в том, чтобы «содействовать объединению всех старообрядческих согласий в одно тело церковное, выяснять религиозно-нравственные, просветительные и экономические нужды православного старообрядчества, проводить в жизнь намеченные им улучшения и исправления в церковно-приходской жизни. В частности, съезд обсуждает дела касательно общего положения старообрядцев в государстве, отстаивает свои религиозно-церковные и народные бытовые интересы, устраивает храмы, школы разного типа, курсы, библиотеки, типографии, издает журналы, книги, принимает меры к подъему церковного благолепия и содействует открытию и развитию благотворительности христианской и братской взаимопомощи, для чего учреждает богадельни, больницы, приюты, ясли для детей, рабочие дома, всевоз-

можные товарищества и кассы на случай болезни, смерти и помощи нуждающимся». Съезду (п. 4) «принадлежит также наблюдение за сохранением и развитием того духовно-народного духа, которым живет старообрядчество».

Согласно уставу, председателями съездов должны состоять епископы, секретарь же и его помощники избираются съездом (п. 5), все постановления съездов должны представляться на утверждение Высшей Церковной Власти и только после этого почитаются законными и для всех обязательными (п. 8). Руководящим и исполнительным органом всеороссийского Единоверия в период между съездами должен был стать, по уставу, Совет Всероссийского съезда, членов которого избирает съезд из своей среды сроком на 3 года. Совет должен состоять из 30 членов (15 человек духовных и 15 мирян) и 10 кандидатов к ним (п. 9). Совет возглавляет епископ, служащий по старообрядческому чину (п. 10).

* * *

Съезд согласился с предложением отца Шлеева избрать членов Совета Всероссийского съезда теперь же, дабы если Святейший Синод утвердит устав, Совет смог немедленно приступить к работе. В Совет были избраны:

15 членов от духовенства, среди них священники Симеон Шлеев, благочинный отец Григорий Шлеев (г. Москва), благочинный отец Владимир Серебровский (Нижегородская епархия), благочинный отец Петр Маркин (Уфимская епархия) и прочие лица;

— 15 членов от мирян, в их числе петербуржцы И.Ф. Зверев, князь А.А. Ухтомский, М.А. Богдановский, Г.И. Сандин, московские единоверцы Я.М. Пашков, М.Н. Виноградов и другие;

— 5 кандидатов от духовенства, в их числе петербуржцы протоиерей Иоанн Крючков и священник Григорий Дрибинцев;

— 5 кандидатов от мирян, в их числе единовец Саткинского завода Златоустовского уезда Уфимской губернии Иван Петрович Щепкин.

Выборами в Совет 28 января деловые заседания съезда были закончены. Члены съезда во главе с Высокопреосвященным Антонием отправились в Никольскую единоверческую, что на Николаевской улице, церковь, где Преосвященнейшим Вениамином была отслужена панихида по всем деятелям Единоверия, подвизавшимся за единение церковное, начиная с конца XVIII века.

(Продолжение следует)

В мире книг

Мы открываем новую рубрику, в которой будем знакомить читателей с книгами, интересными по содержанию и доступными для приобретения в православных книжных лавках и магазинах.

Первая публикация рубрики — о книге архидиакона Павла Алеппского «Путешествие Антиохийского Патриарха Макария в Россию в половине XVII века», изданной Обществом сохранения литературного наследия в конце 2005 года. Мы уже неоднократно цитировали этот труд в нашем издании, а сейчас представляем рецензию нашего постоянного автора Ксении Ермишиной.

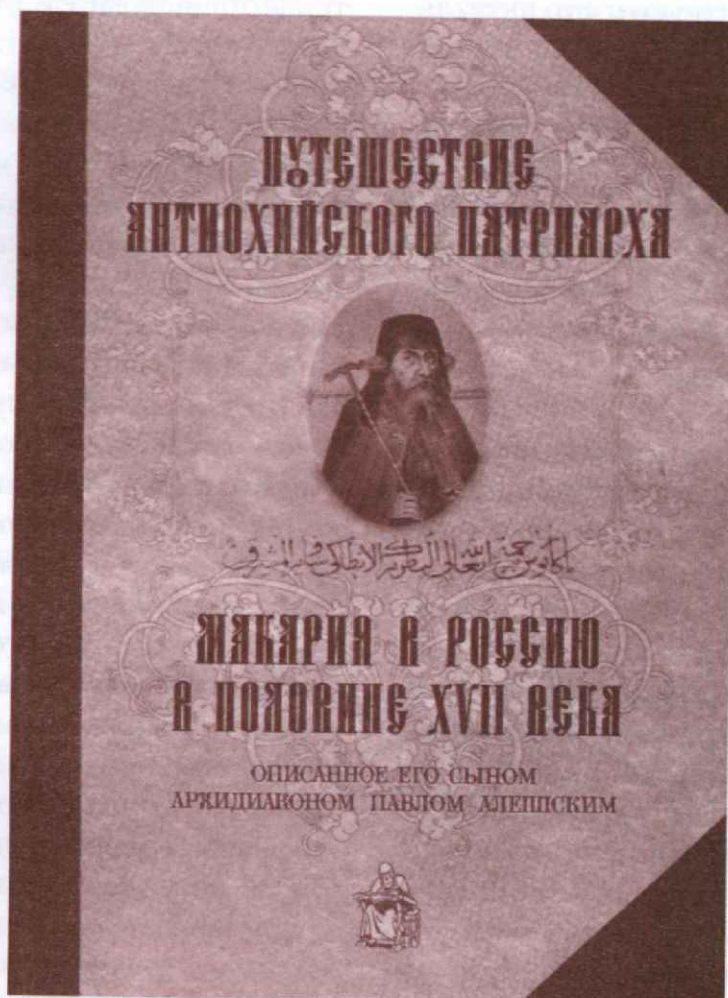
ИССЛЕДОВАТЕЛИ называют XVII век роковым для России, бунташным, временем пробуждения индивидуализма и творческого личностного начала, веком церковных реформ и событий, которые радикальным образом изменили облик русского

общества и государства. Это время можно назвать веком зарождения и укрепления новых национальных архетипов, которые определяют состояние России в Новое время. Для Западной Европы аналогом этого времени является XIV век, начало Ренессанса и религиозных

движений, результатом которых явилась Реформация и появление протестантизма. В России XVII век был временем небывалого духовного напряжения и религиозного воодушевления. К середине XVII века Россия становится сильным государством, претендующим на одно из ведущих мест в мировой политике. По словам историка С.А. Зеньковского, если еще совсем недавно о Руси едва ли было известно самым сведущим дипломатам Западной Европы, то теперь произошло ее стремительное возвышение, вскружившее головы интеллектуальной элите позднего русского Средневековья. Россия отвоевывает свои западные земли и город Смоленск у Польши, восстанавливает целостность исторических пределов с присоединением Украины (Малой Руси), расширяет свои границы на восток до Тихого океана. Широкомасштабные военные операции всколыхнули большие массы народов, населяющие необъятные просторы России, призванные царем Алексеем Михайловичем для выполнения воинской повинности. Национальная идея, сформулированная старцем Филофеем — «Москва — Третий Рим», начинает пониматься не просто как религиозно-эсхатологическая (Русь — хранительница истинной веры), но в качестве политической доктрины. Разнообразные перемены вызвали тревогу и брожение в обществе, радикальная религиозная партия указывала на приближение 1666 года как предвестника кончины мира, а политики-утописты мечтали о разгроме Турции и о Великой России со столи-

цей в Константинополе... XVII век в России начинается трагическими событиями Смутного времени, а заканчивается царствованием Петра I, крупнейшего реформатора. Петр I прожил 53 года, из них 27 лет в XVII веке, по воспитанию и умонастроению он, как и его ближайшее окружение, были людьми именно этого века. Петр I осуществил глобальную модернизацию России, превратив ее из Русского Царства в Российскую Империю. Стремление к преобразованиям и новизне, к переходу от сакрального в светское и профанное — все эти моменты явились частью психологического климата XVII века, определив главные линии его событийной канвы. Для тех, кто интересуется духовной жизнью Руси этого периода, особый интерес представляет середина XVII века, когда благочестие и бытовое исповедничество средневековой Руси достигает наивысшей точки расцвета, а затем происходит неожиданный трагический перелом, выразившийся в расколе Русской Православной Церкви.

Среди разнообразных письменных источников, дающих представление о событиях XVII века, необходимо указать на книгу «Путешествие Патриарха Макария в Россию», переиздание которой было недавно осуществлено Обществом сохранения литературного наследия. Выход такой книги можно только приветствовать, несмотря на разные небольшие досадные погрешности: в ней довольно много опечаток, единственная иллюстрация (портрет царя Алексея Михайлови-



ча) дана в перевернутом виде, что создает некую двусмысленность, явно не преднамеренную, и так далее. Впрочем, культура книгопечатания — это вообще отдельная тема. Конечно, желательно было бы, чтобы подобные книги, являющиеся ценнейшим историческим источником, выходили в академических изданиях, снабженные подробным научным комментарием, хорошими иллюстрациями и примечаниями. Так что и до сих пор актуально звучат слова переводчика книги Г. Мурко-са, сказанные им в начале XX века: *Глядя на чрезвычайное разнообразие и богатство материала этого памятника <...> невольно приходит на мысль, почему этот памятник, долженствовавший, казалось, иметь широкое распространение оставался до сих пор мало или почти никому не известным, даже историкам и специалистам...* Каковы же эти разнообразные ценные сведения?

Сюжет книги таков: антиохийский патриарх Макарий по причине стесненных обстоятельств и огромных долгов своей кафедры вынужден был отправиться в далекое путешествие для сбора милостыни. Его сопровождал родной сын, архидиакон Павел, вознамерившийся вести летопись этого путешествия. Отправляясь в путь, антиохийские христиане не предполагали, что вернуться на родину только через семь лет. Причина столь долгого путешествия заключалась в том, что все страны, через которые им пришлось ехать, охватил непрерывный шквал войн, переворотов и губительных болезней. Прибыв в Молдавию, путешественники застали восстание великого логофета и отрешение от власти господаря Василия, в Валахии — неустойчивое политическое положение в связи со смертью господаря Матфея. Украина вела войны с Польшей и Турцией с помощью России. На обратном пути патриарх и его спутники оказываются в роли беженцев на территории Валахии и Венгрии, куда вторгаются турецкие войска. Прибыв в Россию, они застают эпидемию моровой язвы, от которой погибло более 500 тысяч человек. Они оказываются запертыми в городе Коломна, в котором свирепствует эпидемия. После трех лет из-

нурительного пути они наконец предстают перед царем Алексеем Михайловичем и становятся свидетелями его непростых отношений с патриархом Никоном. В Москве они вынуждены оставаться около двух лет. В это время они живут близ Кремля, участвуют в многочисленных патриарших богослужениях, близко общаются с царем и его окружением. Неутомимый архидиакон Павел старательно наблюдает и описывает все свои впечатления: нравы, быт, военные парады, особенности русского богослужения, одежды царя и простых горожан, законы придворного этикета, отношение к иностранцам, рыночную торговлю, состояние дорог и внутреннее убранство церквей и так далее. Записывает с немалым страхом и в большой тайне, поскольку его действия могли расценить как шпионаж, и за свою смелость он мог заплатить жизнью. В результате его записки становятся как бы небольшой энциклопедией русской жизни середины XVII века. Архидиакон Павел одновременно восхищается Россией, называя ее Третьим Римом за обилие святых, благочестие и правоверие, и одновременно признается в том, что строгие русские порядки оказываются ему невыносимо тяжелы. От русских богослужений и постов, по его словам, «поседали бы и младенцы», а царское окружение, не говоря уже о простых людях, «превзошли подвижников в пустынях». Он чистосердечно признается: *Как часто мы вздыхали и горевали по кушаньям нашей родины и заклинали великой клятвой, чтобы никто впредь не ждаловался на пост! Ибо Богу известно, наших кушаний, которые едят постом, здесь не бывает во время Пасхи и мясоедов: кроме рыбы, мяса и кваса эти люди ничего не знают, без сомнения, они истинно святые. Во время многочисленных всенощных бдений у русских антиохийцы терпели «великую неописуемую муку». Наблюдая набожность русских, патриарх Макарий сказал: Все эти обычаи существовали и у нас, во дни наших царей, и мы их утратили; они перешли к этому народу и принесли у него плоды, коими они превзошли нас.*

Впрочем, для патриарха Никола это было как раз не очевидно. Неоднократно он обращался к пат-



риарху Макарию для того, чтобы тот внес свои коррективы и замечания и указал на погрешности в русских церковных установлениях. Так, с подачи антиохийских путешественников было изменено иноческое облачение, и архидиакон Павел простодушно и не без гордости отмечает, что новый клобук был очень к лицу патриарху Никону. Перу архидиакона принадлежит одно из самых точных и объективных описаний характера и действий патриарха Никона. Благоговей к его священному сану и не смея написать ни единого плохого слова в его адрес, он, однако, то и дело со страхом наблюдает его действия, молитвенно замечая: «Бог да даст ему чувство меры!» Впрочем, в конце концов, он проговаривается о том, что патриарх Никон имел непомерную гордость и жестокость, описывая многочисленных жертв его строгости, за которых приносил усердные ходатайства патриарх Макарий. Утомленный действиями патриарха Никона, царь Алексей Михайлович не желал отпускать патриарха Макария домой, находя отраду в общении с терпеливым и кротким владыкой. При очередной ссоре царь заявил патриарху Никону, что истинным духовным отцом ему является не он, а антиохийский патриарх. Наконец, после многочисленных молений путешественники получают разрешение на обратный путь и, достигая Киева, оказываются вдали от придворных интриг, в среде простых малороссов, богослужения и обычаи которых не кажутся им обременительными.

Такова основная сюжетная линия данного произведения. Невозможно в кратком очерке описать все богатство и разнообразие записок архидиакона. Кроме Москвы путешественники посетили Троице-Сергиеву лавру, Тверь, Новгород, многочисленные города и монастыри России. Они стали свидетелями воистину судьбоносных и роковых событий российской истории. Перед читателями записок архидиакона предстает величественный образ Русской Православной Церкви, еще не разделенной расколом, в которой статические и

охранительные тенденции органически сочетались с творческими и динамическими. Весьма интересно отметить описания, дающие представление о том, каким образом происходило проникновение барочной светской культуры в тогдашнее малороссийское, а затем и русское общество через польское посредство. На Украине архидиакон отмечает появление икон в живописном стиле, которое произвели на него сильнейшее впечатление. Он восхищается усладительными многоголосными распевами и новыми архитектурными формами, которые подобно яркой цветной игрушке привлекала тогдашних невзыскательных богомольцев. Понять это восхищение возможно: все русские иконы, которые описал Павел Алеппский, были одеты в серебрянно-вызолоченные ризы, блистали драгоценными камнями и производили впечатление ювелирных изделий, а не предметов религиозного культа... Иосифлянская линия церковной жизни, у истоков которой стоял преподобный Иосиф Волоцкий, к этому времени возобладали над нестяжательской, духовно-созерцательной, поборником которой был преподобный Нил Сорский. Русской Церкви необходимы были перемены, однако совершенно иного характера, чем те, о которых радел патриарх Никон. Впрочем, само время диктовало условия: во всем мире происходили события, которые говорили о том, что грядут совершенно новые, небывалые перемены: на место религии и Бога встанут земные ценности. Описание Павла Алеппского дает возможность увидеть это как бы с высоты птичьего полета, почувствовать монументальность и катастрофичность событий современного ему периода. Вечная память неутомимому труженику, верному спутнику патриарха Макария за его тяжелый подвиг — описание грандиозного путешествия, которое дает и нам возможность приобщиться к событиям XVII века, объективно и без страсти понять смысл происшедших перемен и почувствовать сквозь события земной истории Промысел Божий.



БОГОСЛУЖЕНИЕ В ХРАМЕ АРХАНГЕЛА МИХАИЛА В НЮНЕ

Дата	День недели	Время	Богослужение
1	пятница	17:00	Вечернее Богослужение
2	суббота	07:00 15:00	Божественная Литургия. Отдание праздника Святыя Троицы Всенощное бдение
3	воскресенье	07:00 16:00	Божественная Литургия. Всех святых. Сретение иконы Пресвятыя Владычицы нашея Богородицы и присно Девы Марии Владимирския Водосвятный молебен
6	среда	17:00	Вечернее Богослужение
7	четверг	07:00	Божественная Литургия. Обретение честныя главы святого славнаго Пророка и Предотечи Крестителя Господня Иоанна
8	пятница	17:00	Вечернее Богослужение
9	суббота	07:00 15:00	Божественная Литургия. Святого священномученика Ферапонта, епископа Сардийскаго Всенощное бдение
10	воскресенье	07:00 16:00	Божественная Литургия. Преподобнаго отца нашего Никиты, архиепископа Халкидонскаго Водосвятный молебен
15	пятница	17:00	Вечернее Богослужение
16	суббота	07:00 15:00	Божественная Литургия. Святого мученика Луки Тарсянина и иже с ним Клавдия, Ипатия, Дионисия и Павлы девицы Всенощное бдение
17	воскресенье	07:00 16:00	Божественная Литургия. Иже во святых отца нашего Митрофана, патриарха Царьграда Водосвятный молебен
22	пятница	17:00	Вечернее Богослужение
23	суббота	07:00 15:00	Божественная Литургия. Святого священномученика Тимофея, епископа Прускаго Всенощное бдение
24	воскресенье	07:00 16:00	Божественная Литургия. Святых апостол Варфоломея и Варнавы Водосвятный молебен
29	пятница	17:00	Вечернее Богослужение
30	суббота	07:00 15:00	Божественная Литургия. Св. мчч. Мануила, Савелия и Измаила Всенощное бдение

Кроме дней, указанных в расписании, в единоверческом храме Архангела Михаила ежедневно совершается полунощница в 07:00, а также вечерня и павечерница в 17:00.

В расписании возможны изменения.

ИЗДАНИЕ МИХАИЛО-АРХАНГЕЛЬСКОЙ ЕДИНОВЕРЧЕСКОЙ ОБЩИНЫ

Главный редактор: св. игумен Иринарх
Ответственный за выпуск: свящ. Е. Саранча

Заведующий производством: д. И. Краев
Корректор: А. Краева Фото: А. Краева, В. Демин

Телефон редакции: (495) 510-51-81
E-mail: edinoverie-sloboda@yandex.ru

Ваши пожертвования на приобретение данного издания будут использованы на нужды воскресной школы храма Архангела Михаила и издательскую деятельность нашего прихода.

Дорогие читатели, низжайше просим Вас, после прочтения очередного номера нашего издания, не использовать его ненадлежащим образом, памятуя о том, что в нем находятся священные изображения и надписания священных имен Господа Иисуса Христа, Пресвятыя Богородицы и святых угодников Божиих.

Если небрежением или по незнанию сделали что неправильно или неискусно,
Вы, православные христиане, простите нас, Христа ради, да и Вас простит Господь Бог наш. Аминь.