

Дрѣвняя Дрѣвоствлявш

СОДЕРЖАНИЕ НОМЕРА:

1. Высокий гость в Михайловской Слободе 1
2. Держитесь Предания. *Святитель Иоанн Златоуст*. Слово о посте 4
3. О причащении 6
4. Анонс рубрики: Литературная страница. *М. Душин* 8
5. Лица. От юности премудрый. *В. Карпец* 9
6. История нашего храма. *Дневник протоиерея Стефана Смирнова* 13
7. Богослужения в единоверческом храме Архангела Михаила в феврале 2004 года 16

Высокий гость в Михайловской Слободе

20 января 2004 года единоверческий храм Архангела Михаила посетил Глава Администрации Раменского района Московской области Владимир Федорович Демин. Духовенство, причт и прихожане храма встретили высокого гостя колокольным звоном и молебным пением. В завершение молебна были провозглашены многолетия Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Алексию, Высокопреосвященнейшему Иувеналию, Митрополиту Крутицкому и Коломенскому, Высокопреосвященнейшему Архиепископу Григорию Можайскому и Преосвященнейшему Тихону, Епископу Видновскому, а также многолетия Президенту России В. В. Путину, Губернатору Московской области Б. В. Грому и присутствующим

шим В. Ф. Демину и Главе Чулковского сельского округа А. В. Дроздову.

После окончания молебна приветственное слово в адрес Главы Раменского района произнес настоятель храма Михаила Архангела священноигумен Иринарх. Он поблагодарил Владимира Федоровича за высокую честь, оказанную нашему храму, за то, что среди множества забот и чрезвычайную занятость он нашел время лично посетить наш храм. Отец настоятель вручил Руководителю района икону Покрова Пресвятыя Богородицы, пожелав заступления и предстательства Царицы Небесной и помощи Божией в нелегких трудах на благо родного края. Также с приветственными словами и пожеланиями к В. Ф. Демину обратились неиз-



Приветствие прихожан

менные прихожанки храма Михаила Архангела Т. М. Верялина и Н. Ф. Кирсанова. В их речах прозвучало выражение искренней признательности за доброе отношение Главы Администрации к Михаило-Архангельской единоверческой общине, за скорую отзывчивость на запросы о нуждах храмах.

В ответном слове Владимир Феодорович сказал, что в минуты пребывания в Михайловской Слободе, он испытывает необычные трепетные чувства. Во время избрания господина Демина на должность Главы Администрации крупнейшего в Московской области Раменского района, на его территории находилось лишь 8 действующих церквей. Ныне это число достигло 55. Из них единоверческий храм Архангела Михаила, по мнению Руководителя района, является одним из наиболее благолепно украшенных.

Владимир Феодорович сердечно поблагодарил духовенство и причт храма за проводимую работу, сказав, что мир, в котором мы живем, очень несовершенен, и евангельские заповеди Господа нашего Иисуса Христа на все времена остаются идеальным ориентиром для построения отношений в человеческом обществе. Священнослужители, проповедующие любовь к ближнему и высокую нравственность, в значительной мере помогают государству в том, чтобы хоть немного сделать мир лучше. В заключение своей речи Глава Администрации заявил о выделении храму Михаила Архангела материальной помощи



На Иордани



В редакции «Правды Православия»



В Михайловской Слободе В.Ф.Демин встретил троюродную сестру — Н.Т. Конохову

в размере 30 тысяч рублей для продолжения работ по реставрации и благоустройству храма.

Выйдя из храма, Руководитель района вместе с А. В. Дроздовым и священнослужителями храма обошел всю его территорию, осмотрев построенные за минувшие 14 лет храмы и часовни, а также дом причта и трапезный корпус. Он посетил воскресную школу и редакцию «Правды Православия».

Владимира Феодоровича очень живо заинтересовала история Единоверия в целом и нашего храма в частности. Несмотря на очень сжатое время и то, что его уже ожидали в Софьино, Глава Администрации внимательно выслушал пояснения отца настоятеля.

Поблагодарив отца священноигумена, духовенство и причт за оказанный прием, Владимир Феодорович уже собирался прощаться, но его ожидал еще один приятный сюрприз. Наша насельница Наталья Трофимовна Конохова, мама которой носила фамилию Демина, обратилась к нему с вопросом из каких мест родом Владимир Феодорович. Оказалось, что они из соседних сел. Более того, при подробном распросе друг друга выяснилось, что он и Наталья Трофимовна являются троюродными братом и сестрой. Мама Натальи Трофимовны — Гликерия Димитриевна была родом из Молокова, там же проживал ее двоюродный брат Феодор — отец нынешнего Главы Раменского района. Гликерия Димитриевна вышла замуж в деревню Губино. Там



В.Ф. Демин с духовенством и певчими храма Архангела Михаила

же родилась Наталия Трофимовна. Если учесть, что семьи тогда были весьма многодетными, не удивительно, что знать всех своих родственников лично было почти невозможно.

Владимир Феодорович посетил келию Наталии Трофимовны. Она же сообщила ему, что проживает и трудится при Михаило-Архангельском единоверческом храме уже одиннадцать лет.

После непродолжительной беседы и воспоминаний о минувшем, Владимир Феодорович еще раз поблагодарил за оказанный прием, и попросившись с вновь обретенной родственницей, духовенством, членами причта и прихожанами отправился в Софьино. Члены прихода были очень рады такому общению и приглашали В.Ф. Демина и в будущем приезжать в наш храм.



В.Ф. Демин с духовенством и прихожанами храма Архангела Михаила

ДЕРЖИТЕСЬ ПРЕДАНИЯ

10/23 ФЕВРАЛЯ — НАЧАЛО ВЕЛИКОГО ПОСТА

Святитель Иоанн Златоуст: Слово о Посто

КАК по прошествии зимы и наступлении лета, мореходец выводит в море свое судно, воин чистит свое оружие и готовит коня на сражение, земледелец изошряет серп, путешественник отважно вступает в дальнюю дорогу, борец слагает с себя одежду и готовится к борьбе: так и мы, с наступлением поста, этого духовного лета, как воины, вычистим свое оружие, как земледельцы, изошрим серп, как кормчие, противопоставим свои помыслы волнам беспорядочных пожеланий, как путники начнем путь к небу, как борцы, подготовимся к борьбе. Верующий есть и земледелец, и кормчий, и воин, и борец, и путник. Поэтому и Павел говорит: *несть наша брань к плоти и крови, но к началам и ко властем. Сего ради примите вся оружия Божия* (Еф. 6, п. 14). Видел ли ты борца? Видел ли воина? Если ты борец, тебе надобно вступить в борьбу нагим. Если ты воин, тебе должно встать в строю вооруженным. Как же возможно то и другое вместе: быть нагим и ненагим, одетым и не одетым? Как? — я скажу. Сложи с себя житейские дела, и ты стал борцом. Облекись в духовное оружие, потому что у нас жестокая война. Для того и должно быть нагим, чтобы диаволу, вступая в борьбу с нами, не за что было схватить нас; должно вооружаться со всех сторон, чтобы ни с какой не получить смертельного удара. Возделай ниву твоей души, посеки терния, посеи слово благочестия, насади прекрасные растения любомудрия и с великою заботливостью ухаживай за ними, — и ты будешь земледельцем и скажет тебе Павел: *тружаше-муся делателю подобает прежде от плода вкусити* (2 Тим. 2, 6). Изостри свой серп, который ты притупил пресыщением, — изостри постом. Вступи на путь узкий и тесный, — и иди по не-

му. Как же ты можешь и вступить на этот путь и идти по нему? Изнуряя и порабошая свое тело; потому что на тесном пути много препятствует тучность пресыщения. Украти волны беспорядочных страстей, усмири бурю злых помыслов, сохрани в целости ладью, покажи большую опытность, — и ты кормчий.

Для всего этого да будет у нас и поприщем и учителем пост, — пост разумею не тот, который содержат многие, но пост истинный, — воздержание не от пищи только, но и от грехов, потому что пост сам по себе не может спасти соблюдающих его, если не будет сообразен с установленным законом. И борец, сказано, *не венчается, аще незаконно мучен будет* (2 Тим. 2, 5). Итак, чтобы нам, и совершив подвига поста, не лишиться венца за него, поучимся как и каким способом должно производить это дело. И фарисей постился, но после поста вышел из храма лишенным плодов поста. Мытарь не постился, и непостившийся упредил постившегося, чтобы ты знал, что нет никакой пользы от поста, если ему не сопутствует и все прочее. Постились ниневитяне и привлекли к себе благоволение Божие; постились и иудеи и не только ничего не успели, но были осуждены (Ис. 58). Если же пост угрожает такой опасностью не знающим, как надобно поститься, то изучим законы поста, чтобы нам *не течь безвестно* (1 Кор. 9, 26), не бить воздуха, не сражаться с тению. Пост есть лекарство; но лекарство, хотя бы тысячу раз было полезно, часто бывает бесполезным для того, кто не знает, как им пользоваться. Нужно знать и то, в какое время должно принимать его, и количество самого лекарства, и телосложение того, кто принимает, и свойство страны, и время года, и приличный род пищи и многое другое; и если одно что-ни-



будь оставить без внимания, то повредит всему прочему о чем сказано. Если же для нас нужна такая точность, когда надобно лечить тело: тем более необходимо со всею строгостию разбирать и рассматривать все, когда лечим душу и врачуем помыслы.

Посмотри же как постились ниневитяне, и как они избавились от гнева того. *Человецы, и скот, говяда, и овцы да не вкусят ничесоже* (Ион. 3, 7). Что говоришь, скажи мне? И безсловесные постятся? И лошади и мулы покрываются вретищем? Да, говорит. Как по смерти богатого человека родственники одевают во вретище не только рабов и рабынь, но и коней, и, поручив их конюхам, заставляют шествовать за гробом, чтобы выразить великость потери и возбудить во всех сожаление, так и тогда, как тому городу угрожало истребление, жители облекли во вретище всю безсловесную тварь и наложили на нее иго поста. Безсловесных, говорили они, нельзя вразумить о гнве Божиим словом: пусть же вразумятся голодом, что Бог послал наказание; потому что если погибнет город, то будет гробом не только для нас, но и для них; они должны разделить наказание, пусть же разделят пост. Впрочем ниневитяне поступили в этом случае также, как и пророки делают: они, когда увидят, что несется с небес тяжкий удар, и обреченные на наказание не имеют никакой надежды, покрыты стыдом и никакого не заслуживают прощения и извинения, то не зная, что делать и где найти для осужденных защиту, обращаются к животным, и, оплакивая их смерть, ради их умоляют о пощаде, и указывают на их гибель достойную жалости и многих слез. Так, когда голод постиг иудеев, и их страна подверглась великой засухе, и все погибало, один из пророков сказал: *вскопыснуша юница у ясли их, восплакашася стада волюя яко не бе пажити им, вси скоти польстии возреша к тебе, яко посхоша источницы воднии* (Иоиль. 1, 17, 18, 20). Так и сего дня вы слышали, что сказал Иоиль: *соберите старцы, созовокупите младенцы, и ссуца сос, да изыдет женияся от ложа своего, и невеста от чертожницы своя* (Иоиль. 2, 16). Почему, скажи мне, он призывает к молитве этот незрелый возраст? Очевидно, по той же самой причине. Так как все достигшие мужеского возраста огорчили и про-

гневали Бога: то пусть, говорит, умоляет Прогневанного возраст еще не знающий греха. Но, как я сказал, посмотрим, что удалило этот гнев? Не пост ли только и вретище? Не это, но перемена всей жизни. Из чего это видно? Из самых пророческих слов. Тот же самый пророк, который сказал о гнве Божиим и об их посте, о примирении и о причине примирения, говорит так: *и виде Бог дела их* (Ион. 3,10). Какие дела? Что они постились, что облекались во вретище? Совсем не то; но, умалчивая обо всем том, он присовокупил: *и обратися кождо от пути злобы своя и от неправды. И виде Бог делеса их, яко обратишася от путей своих злых, и раскаяся Бог о злобе, юже глагола сотворити им и не сотвори*. Видишь, что не пост исхитил от опасности, но перемена жизни сделала Бога благим и милостивым к иноплеменникам.

Это сказал я не для того, чтобы мы безчестили пост, но чтобы почитали его; а честь поста составляет не воздержание от пищи, но удаление от грехов, так что кто ограничивает пост только воздержанием от пищи, тот более всего безчестит его. Ты постишься? Докажи мне это своими делами. Как, говоришь, делами? Если увидишь нищего, подай милостыню; если увидишь врага, примиришь; если увидишь своего друга счастливым, не завидуй; если увидишь красивую женщину, пройди мимо. Пусть постятся не одни уста, но и зрение, и слух, и ноги, и руки, и все члены нашего тела. Пусть постятся руки, пребывая чистыми от любостыжания, пусть постятся глаза, причаясь не устремляться на благообразные лица и не засматриваться на чужую красоту. Зрение есть пища очей: если она противозаконна и запрещена, то вредит посту и разрушает спасение души; если же законна и дозволена, то украшает пост. Всего нелепее было бы в рассуждении яств воздерживаться и от позволенной пищи, а глазами пожирать и то, что запрещено. Ты не ешь мяса? Не вкушай же и глазами нескромности. Пусть постится и слух; а пост слуха в том, чтобы не принимать злословия и клеветы: *да не приимши слуха суетна* (Исх. 21, 1). Пусть и язык постится от сквернословия и ругательства. Что за польза, когда мы воздерживаемся от птиц и рыб, а братьев угрызаем и снедаем? Злословящий снедает тело братнее, угрызает плоть ближнего.



О причащении

В дни Великого Поста большинство верующих православных христиан говеют и причащаются Святых Христовых Тайн. Однако, с сожалением приходится отмечать, что далеко не все приходящие к Таинству Исповеди, которое предваряет Таинство Евхаристии, осознают величие и святость преподаваемых Даров. Святитель Иоанн Златоуст пишет: «Помысли, какой чести ты удостоен? Какую наслаждаешься трапезою? На что с трепетом взирают ангелы и не смеют воззреть без страха по причине сияния, отсюда исходящего, тем мы питаемся, с тем сообщаемся и делаемся одним телом и одною плотию со Христом».

Приходящий к Чаше должен безусловно верить, что «Хлеб и вино — не образы Тела и Крови Христовой, но самое Обоженное Тело Господа, ибо Сам Господь сказал: «сие есть Тело Мое» (Мф. 26, 26), а не образ Тела; «сие есть Кровь Моя» (26, 28), а не образ Крови...» (Преп. Иоанн Дамаскин).

Также готовящийся принять Св. Тайны Христовы должен испытать свое внутреннее состояние по слову апостола Павла: «Да искушает человек себе, и тако от хлеба да яст, и от чаши да пьет» (I Кор. 11, 38).

Святитель Иоанн Златоуст так объясняет эти слова апостола: «Мы стараемся не о том, чтобы приступить, приготовившись, очистившись от всего этого и с полным благоговением, но чтобы в праздники и тогда, когда приступают все. Не так повелевает Павел; он знает только одно время причащения: когда чиста совесть. Если мы не приступаем к чувственной трапезе, страдая горячкою и приливом дурных соков, дабы не подвергнуться смерти, то тем более не должно касаться этой Трапезы с порочными пожеланиями, которые хуже горячки. Под именем порочных пожеланий я разумею как телесные, так и любостязание, гнев, злопамятность и вообще все порочные наклонности... Пусть никто не будет Иудею, пусть никто не будет злым, пусть никто не скрывает в себе яд, нося одно на устах, а другое в уме».

Преподобный Симеон Новый Богослов определяет кому не следует приходить ко Святой Чаше: «Подобает нам знать, что есть пять классов людей, которым Святые Отцы воспрещают приступать к Святому Причастию. Первый — оглашенные, как еще не крещенные. Второй — крещенные, но возлюбившие постыдные и несправедные дела, как отступники от святой жизни, для которой крещены: блудники, убийцы, лихоимцы, хищники, обидчики, гордецы, завистники, злопамятные, которые будучи таковыми, не чувствуют, что являются врагами Богу и находятся в бедственном положении, а потому не сокрушаются. Третий — бесноватые, если они хулят и поносят это Божественное Таинство. Четвертый — те, которые пришли в чувство и раскаялись, прекратили греховные дела свои и исповедались, но несут наложенную на них епитимию, стоят вне церкви определенное время. И пятый — те, у которых не созрел еще плод покаяния, то есть те, которые не дошли еще до решимости посвятить Богу всю свою жизнь и жить в дальнейшем во Христе жизнью чистой и безукоризненной. Эти пять классов, очевидно, недостойны Святого Причастия. Достоин же Причастия Святых Тайн, кто чист и не причастен грехам, о которых мы сказали. Но когда кто-либо из таковых достойных осквернится, как это может случиться с человеком, тогда, конечно, и он недостойно причастится, если не отмоет покаянием того, чем осквернился».

Православные христиане со страхом Божиим, с верою, с трепетом и благоговением причащающиеся Святых Тайн, получают от Господа неизреченные и чудные дары: «Причащаясь, мы не только делаемся участниками и сообщниками жизни во Христе, но соединяемся со Христом. Как Тело соединено со Христом, так и мы через этот Хлеб соединяемся с Ним».

Тот же святитель предостерегает и от другой крайности — когда человек, считая себя недостойным Причастия, многие годы лишает себя приобщения Святых Христовых Тайн: «Как опасно приступать к Святым Тайнам без рассужде-



ния, так и не приобщаться этой таинственной вечери есть глад и смерть. Она есть сила для души нашей, крепость для сердца, основание упования, надежда, спасение, свет и жизнь». Сам Христос Спаситель сказал: «Истинно говорю вам, если кто не будет есть Плоти Моей и не пить Крови Моей, тот не будет иметь жизни в себе».

Как же приготовить себя к принятию Святых Христовых Тайн и в какое время приступать к Таинству Евхаристии? В Потребнике, печатанном в 1651 году, в разделе «Когда должны суть причащаться правоживущии» сказано следующее: «Ведомо буди и сие, яко должны суть право живущии, и среду, и пяток хранящии всего лета, причащаться Пречистых Тайн, сиречь в Великую Пасху, в день Рождества Христова, в праздники Святых Апостол и Богородицы. Аще и сия посты хранят, и елицы достойни суть не подлежат канону. Аще ли кто не хранит Святых Апостол и Рождества Христова поста и Богородицы, в церковь сего не приемлиши, ниже чад его, аще не воздержится от мерзскаго».

О чем говорит приведенная цитата? Прежде всего о строгости в отношении подготовки к принятию Святых Христовых Тайн. Причащению должно обязательно предшествовать говение — необходимо соблюсти всю седмицу сухоядением и пребывать в молитве в церкви или, у кого нет такой возможности, дома. Вот почему к этому великому Таинству издревле на Руси приступали только в посты: Великий, Рождественский, Петров и Успенский — самое благоприятное время для подготовки. Кроме того, от причастников требовалось, чтобы и в течение всего церковного года, они строго соблюдали пост в среду и пятницу. Кроме посещения церковных богослужений, говеющие должны в течение всей седмицы молиться дома. Правильные каноны. Если у кого нет такой возможности, то вместо Правильных канонов следует каждый день говения молиться десять лестовок в таком порядке: В каждой из десяти лестовок первые 12 и последние 17 поклонов — земные, остальные — поясные. Первые семь лестовок молятся с молитвой Исусовой (Господи Исусе Христе Сыне Божий, помилуй мя грешнаго),

восьмую — с молитвой Ангелу Хранителю (Ангеле Христов, хранителю мой святыи, спаси мя грешнаго раба твоего), девятая — с молитвой святому Иоанну Предотече (Святыи Великий Иоанне, Пророче и Предотече, Крестителю Господень, моли Бога о мне грешнем) и десятая лестовка с молитвой Пресвятой Богородице (Пресвятая Госпоже Богородице, спаси мя, грешнаго раба Твоего).

По немощи, но не по лени, допустимо в каждой лестовке только последние 17 поклонов совершать земными, а для людей больных и весьма пожилых возможно всю лестовку молиться с поясными поклонами.

Также хотелось обратить внимание на внешний вид причастников. Храм, будучи местом особенного присутствия Божия, уже требует особой одежды для посещения. Такой одеждой, по возможности должны быть кафтаны или рубахи-косоворотки для мужчин и сарафаны для женщин. Если же с особой одеждой есть трудности, то следует одеваться скромно, опрятно и неярко, помня, что мы приходим в Дом Божий. Пиджаки, верхние пуговицы рубашек — все должно быть застегнуто. Одежда должна быть обязательно с длинным рукавом.

После мы должны вести себя чинно, храня чистоту душевную и телесную, пребывая в молитвенном настроении духа. Обязательно пребывать в храме до окончания богослужения. «Хотите ли, я скажу, — говорит святитель Иоанн Златоуст, — чье дело совершают те, которые уходят прежде окончания, не совершив благодарственных песнопений по окончанию трапезы (т.е. принятия Святых Тайн)? Может быть покажется жестоким, что я скажу, но необходимо сказать по причине нерадения многих. Июда, приобщившись последней вечери в ту последнюю ночь вышел, тогда как все прочие еще возлежали. Вот кому подражают и те, которые выходят прежде последнего благодарения».

После принятия Святых Христовых Тайн необходимо также выслушать в храме (в дни Великого Поста) или самостоятельно помолиться благодарственные молитвы по Причащении.



Анонс рубрики:

Литературная страница

МЫ предлагаем вниманию благочестивого читателя ещё одну рубрику, которая, полагаем, будет интересна обращением к литературному творчеству знаменитых русских писателей и поэтов. Мы будем говорить о малоизвестных или просто «хорошо забытых» произведениях авторов, составивших цвет русской классики. В первую очередь, это литераторы, творившие в XIX — начале XX веков. Общеизвестно, что писатели так называемого «золотого» века, составляя круг высокообразованной русской интеллигенции, не вели регулярную церковную жизнь, что вообще характерно для светского человека того времени. Однако русская литература неотделима от духовных и религиозных вопросов, волновавших почти всех известных нам авторов. Именно в России в какой-то период писатель вдруг становится религиозным философом и оказывает значительное влияние на окружающее общество.

Известно, что в древности литературы не было. «Литеры» были, а литературы — нет! Долгое время на Руси письмена «глаголицы» и «кириллицы» — житийная литература, религиозная. Но это не творчество, это сакральные тексты. Фольклор — это тоже отзвуки сакрального мышления. И лишь в XVIII веке такие, как архиепископ Феофан Прокопович, начинают заниматься чисто светским «плетением словес». Происходит обмирщение слова на Руси. И появляется тот феномен словесного творчества, который мы сегодня называем литературой.

XIX столетие русской культуры уже невозможно представить себе без нового ещё два века назад явления — словесного творчества. Именно оно сделало XIX век «золотым»; век, о котором Ф. М. Достоевский напишет как о «нашем могучем, самонадеянном и в то же время больном столетии». В чём же здесь дело? А дело в том, что, начиная с середины XVII столетия, постепенный упадок на

Руси святости и религиозности (приведший впоследствии к атеизму) характеризуется в то же время взлётом творческой и философской мысли — как бы

в возмещение утраченной духовности. Поэтому учителями и наставниками становятся творческие личности: художники, поэты, писатели, музыканты... И именно они — вопреки пагубному влиянию бурно развивающихся естественных материалистических наук — становятся способными на глубочайшие религиозные прозрения, ставя диагноз язвам духовно «больного столетия».

В нашей рубрике мы будем придерживаться религиозной тематики тех или иных произведений в той мере, в которой они отражают духовную жизнь своих создателей. По возможности мы постараемся не затрагивать политические и общественные взгляды представленных авторов (если это не касается произведений непосредственно), имея намерение обратиться к творчеству малоизвестному широкому кругу читателей.

В следующем номере мы познакомим читателя с одним из поэтов так называемого «серебряного века» — Николаем Клюевым. Он, будучи признанным мастером слова в поэтической элите того времени, тем не менее до конца жизни оставался «мужичким» поэтом, крестьянским. Во многом — благодаря своему происхождению из северорусских Олонецких земель, где традиционно деревенские люди хранили древний исконный уклад жизни. Поэтому творческие и духовные поиски Клюева проходят в рамках традиционного допетровского созерцания мира. Впоследствии это уже, однако, Русь потаённая, гонимая, Русь «бегов» и «гарей». Непростая судьба этого человека отразила в себе, таким образом, почти всю палитру староверия и боль тоскующей по светлому граду Китежу души русского человека. «Я — посвящённый из народа», — скажет о себе поэт. Но стихи его, как и некоторых других «крестьянских поэтов», были долгое время под запретом. Сегодня Клюев возвращается. В том числе в Православие, так как Поместный Собор Русской Православной Церкви 1971 года вменил клятвы Московского Собора 1666-67 годов, положенные на старые чины и обряды «яко не бывшие».

Максим Душин



Лица

От юности премудрый

(окончание)

НЕОЖИДАННОГО покровителя, а, по сути, сподвижника в своих устремлениях, инок Никодим нашел в лице Светлейшего князя Григория Александровича Потемкина-Таврического. Вельможа екатерининской эпохи, со всеми вытекающими отсюда последствиями, Потемкин, был кровно связан со старообрядчеством, к которому принадлежали его предки. О них кое-что известно. Прямым прадедом князя был архимандрит московского Покровского монастыря Спиридон (в миру Симеон Феодорович Потемкин, † 1665), один из первых, еще до протопопа Аввакума, ревнителей по старой вере. Спиридон писал, что в Церкви *«Христос живет и в ней царствует и не дает ей погрешити нимало, что не токмо в вере и догматах веры, но ни малейшей чертице Божественных церковных канонов, или песней»* («Книга глаголемая Догмат Веры, списанная Спиридоном Потемкиным»). В русскую же Церковь, как считал Спиридон, проник *«вселукавый римский догмат»* — через новогреческие книги, напечатанные в Риме, Париже и Венеции. Не дожив до Собора 1666-67 гг., Спиридон не успел испытать на себе гонение, хотя и открыто отказался идти в Новгород *«на митрополию в новья книги»*. Диакон Феодор, сподвижник протопопа Аввакума, прямо называет Спиридона в числе своих предшественников. Другие Потемкины также ревновали по древнему благочестию. Инок Ефрем (Потемкин, † после 1667 г.) был в числе основателей Старого Керженца близ Нижнего Новгорода. *«Внуком Спиридонова племянника»* был старец Игнатий (Потемкин), живший во второй половине XVIII века на Керженце.

Князь Потемкин, будучи наместником Новороссии, знал Никодима и любил беседовать с ним, в том числе на богословские темы. В сентябре 1781 года Потемкин вслед за Румянцевым уже обещал ему, что Императрица и Митрополит Петербургский Гавриил согласятся дать старообрядцам особого епископа для поставления священства по дореформенным книгам и возглавля-

ния всего старообрядчества. В 1782 году Никодим приехал в Петербург, и Потемкин сам представил его Императрице. Как писал позднее единоверческий священник Тимофей Верховский, Екатерина была *«тронута речами Никодима и ободрила его»*, в дальнейшем заверив, что старообрядцам дадут законных священников и архиерея для служения по древнему чину при условии, если они соединятся с Церковью Грекороссийской.

Каким хотели видеть старообрядцы своего епископа? Ветковское согласие, Иргиз и большинство прихожан Рогожского кладбища, считавшие приверженцев нового обряда еретиками второго чина, желали, разумеется, обрести свою, не зависимую от Грекороссийской Церкви, иерархию. Для диаконовцев все обстояло сложнее. Раз господствующая Церковь православна (а диаконовцы считали, что это так), то ни о какой иной иерархии, нежели общеправославная, речи быть не может. Однако подчиняться заведомо враждебно относящемуся к древнему благочестию, не понимающему и не знающему их нужд епископу, старообрядцы не могли и не хотели. Не могли они принять и такого очевидного канонического нарушения, утвердившегося в Русской Церкви после событий XVII века и особенно после учреждения Синода, как назначение епископов на свободные кафедры без участия клириков и мирян. Об обязательном участии как клира, так и народа, в избрании епископа говорят, в частности, 61 правило Карфагенского собора, 4 правило Никейского. На Руси до реформ Патриарха Никона придерживалась этих правил строжайшим образом (равно, как и принципа выборности священника общиной). При этом, если в большинстве мест епископ избирался в основном клиром и епископами соседних областей, то в Новгороде его выбирал весь город, как это происходило в древней Церкви. Иными словами, старообрядцы, даже готовые соединиться с Грекороссийской Церковью, и Синод совершенно по-разному понимали епископское служение.

Тут-то и проявились глубокие познания начетчика Никодима в церковной книжности и истории Церкви. Никодим считал возможным, чтобы для старообрядцев были поставлены хорепископы. Кто они такие? Институт этот был утрачен еще в IV веке, однако никогда не был соборно отменен (в отличие, например, от допустимости для епископа брачного состояния, отмененного V Вселенским Собором). Хорепископ или «сельский епископ» избирался для себя несколькими приходами. Он обладал церковной юрисдикцией в пределах этих приходов, совершал рукоположения и участвовал в соборах с правом совещательного голоса. Решающего голоса при этом он был лишен, дабы не нарушать принципа «одна область – один епископ»¹. О древности института хорепископов говорит то, что в Кормчую включено особое послание святого Василия Великого к хорепископам. По заключению одного из ведущих современных канонистов протоиерея Владислава Цыпина, служению хорепископов в настоящее время некоторым образом аналогичен институт викарных архиереев, в принципе заимствованный в XVII-XVIII веках у римо-католиков.

Вот те «двенадцать пунктов инока Никодима», представленные им через князя Потемкина Екатерине II, которые, по мнению стародубских жителей и вообще всего диаконского согласия, должны были привести к воссоединению, причем не условному, а окончательному, старообрядцев с Великороссийскою Церковью.

1) Произнесенные бывшими в царствующем граде Москве в царство Великого Государя Царя и Великого Князя Алексея Михайловича всея России самодержца в патриаршество Никона и Иоасафа второго патриархов в 1656 и 1667 годах соборами, также в 1720 году чиновринятием клятвы и поречения на двухперстное сложение, и на прочее некоторое древнее Греко-российския церкви содержание, сношением святейших четверопрестольных патриархов разрешить...

2) Положенные 1720 года и во «Увещании» приемы отлучившимся Греко-российския церкви в рассуждении содержания старообрядчества церковного отложить, а о некоторых сомнительству подлежащих на волю власти церковной и присоединяющих оставить.

3) Прислать при указе Ея Императорскаго Величества из Св. прави-

тельствующего Синода поставленного из великороссийской породы хорепископа (т.е. сельского или слободского), которому бы не относительно до епархиального архиерея подлежать Св. правительствующему Синоду, в слободской Успенский монастырь, состоящий в Новгородско-Северском наместничестве, в Новомесском уезде, между вновь учрежденными Зыбковским и Злынским посадами с нижеследующим наставлением.

4) Которому предписать, чтобы, до прибытия в именованный монастырь, благословил к новопостроенной часовне прирубить алтарь и во имя Пресвятыя Богородицы честнаго ея Успения и освятить церковь по чинсодержанию первенствующия церкви.

5) В котором монастыре, в рассуждении поместных соборов, иже во Анкире правила 13, и иже в Антиохии 10, поставлять ему по собственному избранию тамо монашествующих мужей благоговейных и искусных в чтении писания во иеродиаконы и иеромонахи, отправлять службу Божию, яко то: вечерню, утреню, литургию и прочее воследование церковное по старопечатным книгам, которые, по повелению блаженныя памяти Великаго Государя Царя и Великого Князя Алексея Михайловича всея России самодержца и по благословению святейшего патриарха Иосифа, в царствующем граде Москве печатаны, не нарушая положенного в оных чинсодержания и двухперстного сложения, как в благословении, так и в крестном себя знаменовании и осмогласнаго пения святаго Иоанна Дамаскина и прочаго старообрядчества.

6) Предписать ему как в Малой России, так и в разных епархиях Великороссийского государства придерживающихся старообрядчества, по желанию их, освящать им церкви по собственному их избранию, мужей благоговейных же и искусных в чтении писания посвящать в диаконы, совершать в пресвитеры и быть им под паствою его.

7) Таинством святаго мира для церквей освящения и крещения младенцев снабдить из святейшаго Синода.

8) От окрестных, поелику в рассуждении соблюдающихся о обливательном крещении, как духовных, так и светских, сообщению в молитвенных храмах свободными предписать.

9) Иеромонахов, священников и диаконов прежде сего в рассуждении содержания старообрядчества церковно-



го отлучившихся Греко-российской церкви, которые согласны сему себя объявить и по справке явиться, что правильному запрещению не подлежат, каковых из-под наименования по состоявшемуся в 1776 году указу Св. Синода светских (мирских) исключить и позволить им отправлять всякое по их званию священнослужение церковное. Постриженных же при старообрядчестве всякого звания и рода мужескаго и женскаго пола не перестригать, и впредь желающих в монашество по силе законов дозволить постригать.

10) Вышеименованный Успенский монастырь, не включая в штат, оставить на своем пропитании; монашествующих же как в оном, так и в прочих монастырях и селениях, сколько сему согласных будет, подушных окладов и рекрутских наборов освободить: и в подначале из прочих епархий не пересылать и из вышеписанного Успенского монастыря в другие епархии не переводить.

11) Дозволить впредь желающим соблюдать старообрядчество церковное, состоять под паствою имеемого быть при старообрядчестве епископа.

12) Как здешних, так и в прочих в Великороссийских городах, купцов и мещан, имеемых состоять под паствою того епископа, к бритию бород и ношению немецкого платья не принуждать².

Сразу же после первой поездки Никодима в Петербург он и согласные с ним старообрядцы стали сами искать себе епископа, и прежде всего отправились к святителю Тихону Задонскому, жившему с 1767 года на покое. Святость его жизни была хорошо известна, и даже заведомо скептически настроенные старообрядцы не могли никогда и ничего поставить ему в вину. Однако об обстоятельствах беседы с ним сохранились разные, весьма противоречивые сведения. По сообщению П.И. Мельникова-Печерского, бывшего чиновником по особым поручениям при Синоде, святитель Тихон сказал им: «К чему я приступлю? Пока (выделено нами. — В.К.) вы сами еще пусты!» В свою очередь, старообрядческий начетчик и историк Федор Евфимиевич Мельников (однофамилец) утверждает, что святитель Тихон, как и все «рядовые епископы», находил единоверие сомнительным. В то же время Федор Евфимиевич к святителю Тихону относился уважительно и писал: «Важно отметить на примере обращения старообрядцев к Тихону, какого именно еписко-

па хотелось иметь старообрядцам»³. Есть сведения, что святитель Тихон попросил три дня на размышление, а затем от встречи уклонился. Кроме Тихона Задонского, ездили в подмосковный Новый Иерусалим, к жившему там (тоже на покое) бывшему Крутицкому епископу Сильвестру, но и от него не получили прямого ответа. Нижегородские старообрядцы обращались к бывшему епископу Рязанскому Палладию, и якобы тот сказал: «Подумаю». Характерно, что никто из епископов — а это были лица «великороссийской породы», то есть не затронутые латинским влиянием, — не высказывал, в отличие от «западцев», никакого похуления в отношении старообрядчества: было ясно, что они опасались, прежде всего, «навредить», спровоцировать Синод и власти на новые преследования, в том числе и против себя и своей паствы, старались выждать время и «пересидеть». Все это делало очевидным, что хорепископы, присланные от Синода, но с полного согласия старообрядческого общества, — единственный выход. В частности, просили хорепископа в самую Никодимову пустыню, где он приписан был бы к посадам Зыбке (ныне г. Новозыбков) и Злынке. Среди старообрядцев Стародубья, Торжка, Нижнего Новгорода и даже отчасти Ветки этот план находил все больший отклик.

11 марта 1784 года Екатерина II издает Высочайшее повеление, предписывающее митрополиту Новгородскому и Санкт-Петербургскому Гавриилу обязать архиепископам Славянскому и Могилевскому (на территории чьих епархий находилось Стародубье, Злынка и Зыбка) дать старообрядцам священников для ведения службы по старым обрядам до «общего дальнего распоряжения». С одной стороны, это был первый шаг в правильном направлении. Но будущее «общее дальнее распоряжение» могло быть любым, как благоприятным (то есть поставление хорепископов), так и иным. Скорее всего, практичная Императрица «прощупывала почву».

Тем временем Великим Постом 1784 года инок Никодим на пути из северной столицы в свой монастырь простудился, продержался на ногах до Пасхи, но к концу Светлой Седмицы слег. Он понял, что по неведомым ему (да и нам сегодня) причинам Бог не дал ему довести свое



дело до конца. Во вторник на Фоминой он пишет митрополиту Гавриилу прощальное письмо (это письмо полностью приведено в «ПП» № 12 (15) за декабрь 2003 г.). В пятницу 12 мая 1784 года он тихо отошел ко Господу.

Незадолго до смерти иноком Никодимом была составлена большая книга, известная как «Статьи инока Никодима». По некоторым сведениям, она также была отправлена на прочтение митрополиту Гавриилу. Книга содержит, прежде всего, обоснование правильности старых обрядов в духе «Диаконских ответов»⁴. Но инок Никодим также и выражал надежду на соединение старообрядчества с господствующей Церковью, дабы были прогнаны «вся ереси, расколы и вражды за индияны и эфиопы». «Статьи инока Никодима», изданные малым тиражом в Москве в 1911 году, и сегодня ждут своего издателя.

Осуществление начертания инока Никодима и диаконского согласия, бесспорно, стало бы началом выздоровления Русской Церкви, а, следовательно, и государства. Не случайно уже в 1819 году екатеринбургские купцы говорили министру просвещения и духовных дел князю А.Н. Голицыну: «Вашему сиятельству небезызвестно, когда правительство, успокаивая старообрядцев, по разным до сего жалобам, позволило иметь церкви на пунктах митрополита Платона. Что же из сего вышло? Из церквей сих некоторые запустели, другие остались при нескольких семействах, — следовательно, только расселили старообрядцев, а если бы оно тогда же позволило приблизиться более к коренному нашему положению, не было бы ни единого разделения, и ныне, чем ближе и неизменнее то у нас останется, что было до лет

Никона Патриарха, тогда не только все старообрядцы соединятся с первою древнею, но и самые перекрещенцы, беспоповщина и прочие надежно убедятся (их произвело одно и то же гонительное время Патриарха Никона), и духовное правительство узрит одних прямо старообрядцев не по своим каким-либо умствованиям, но по тем же святым преданиям, догматам и уставам, от крещения князя Владимира до лет Никона свято и всеми чтимых». В XVIII веке, когда раскол еще не превратился в застарелую болезнь, это было еще возможно. В предыдущем очерке серии «Лица» («Правда Православия», № 16 (12), 2003) мы уже отмечали, что Император Павел, налагая свое одобрение на прошение московских старообрядцев, выдержанное в строго «никодимовских» тонах, выказывал свое единомыслие с ними, но позиция Синода была иной, и Правила Единоверия оказались урезаны. П.И. Мельников-Печерский прямо указывал: «Главная причина неуспеха Единоверия заключалась в том, что старообрядцы не получили просимого Никодимом архиерея и оставлены были под властью православного (так, увы, писали в XIX веке. — В.К.) епархиального начальства». На протяжении всего XIX столетия на осуществлении именно никодимова начертания основывали свои прошения о нуждах Единоверия протонерей Иоанн Верховский, знаменитый Третий Иванович Филиппов и другие поборники древнего благочестия в Русской Церкви. Именно он был положен в основу решений по вопросам Единоверия на Поместном Соборе 1917-18 гг. Но времени для исполнения вековых чаяний уже не оставалось — наступало историческое возмездие и изменение всех внешних форм жизни.

1 Об институте хореепископов подробно см. Цыпин Владислав, протоиерей. Церковное право. М., 2000.

2 Цит. по Верховский Тимофей, протоиерей. Искание глаголемыми старообрядцами в XVIII веке архиерейства, СПб., 1883, с.11-14.

3 Ф.Е. Мельников. Краткая история Древлеправославной (старообрядческой) Церкви. Барнаул, 1999, с.164.

4 См. в т.ч. Старообрядчество. Лица, события, предметы и символы. Опыт энциклопедического словаря. М., Церковь, 1996, с. 193.



Ведущий рубрики
В. Карнев

История храма Архангела Михаила

Дневник настоятеля храма Архангела Михаила села Михайловская Слобода протоиерея Стефана Смирнова

(продолжение)

4 декабря 1928 года.

1 и 2 декабря выпал снег, вчера и сегодня — мороз и ясная погода, установился санный путь.

6 января 1929 года.

Крещение. На озеро с крестом не ходили, В.И.К. запретил, хотя сельсовет и разрешил, святили воду в церкви, погода была вьюга, метель — свету не видно.

7 января 1929 года.

Отеллась Красотка 5 отелом, телкой, теленка продали за 8 рублей. До срока не доходила ю дней.

14 января 1929 года.

Отеллась Снегурка 4 отелом, телочкой, продали за 12 рублей. Жаль было продавать — очень хороша телочка.

19 января 1929 года.

С 7 января стоит ясная, морозная, тихая погода.

Март 1929 года.

Стояли морозы, с 6 до 15 было только потеплей.

Апрель 5-10.

Прошел лед на реке, во время ледохода стояли заморозки, вода была очень маленькая, луга не заливало.

15 апреля 1929 года.

Первый теплый день за всю весну, скот еще стоит на дворе.

20 апреля 1929 года.

Выставил пчел, убирал на зимовку 8, а выставил 5 нормальных, 1 — погас под полом, 2 — соединил с другими, очень плохи: мыши повредили, да и мед недоброкачественный был в них. Настоящего тепла еще нет, лед прошел, но вода пошла прибывать.

22 апреля 1929 года.

Пасха Христова. Народа в церкви было порядочно, ночью был заморозок, полный разлив реки, луга залило, вода выше средней. День стоял солнечный

и тихий. Скотина еще стоит на дворе, кормов мало. Я купил 20 пудов сена, цена — 1,20 руб., а хорошее сено — 1,50 руб., другая весна подряд затяжная и холодная, пахать еще не начинают.

23 апреля 1929 года.

Георгия Победоносца. По приходу пошли с одним крестом в епитрахили, запрестольных крестов и хоругвей не брали в силу запрещения совершать крестный ход из-за эпидемических заболеваний. Запрещение последовало из В.И.К. по предписанию из Мячковской больницы, в часовнях Дурных и Кулакове молебны служили, а в Слободе не служили. На Пасхе начали пахать.

26 апреля 1929 года.

Выгнали скотину в поле.

29 апреля 1929 года.

Фомино воскресение. Вечером служили Всенощную Божьей матери.

30 апреля 1929 года.

Начали сеять овес и сажать картофель.

6 мая 1929 года.

Неделя Жен-Мироносиц. В неделю каждый день служили в церкви. Сегодня служили одни своим причтом. В 2 часа дня был крестный ход кругом ограды, молебен служили на новом кладбище. Народу было порядочно.

20 мая 1929 года.

Стоит жаркая сухая погода, деревья только еще начали зеленеть. Вишня наполовину стоит сухая, должно быть благодаря сильным морозам, зимой замерзла. Вчера только еще выгнали скот в луга.

25 сентября 1929 года.

Сергиев день. Убрал под пол 5 штук ульев, за лето был один рой, который посадил в безматочный улей. Лето для пчел было хорошее. Меду взял с 4 ульев пуда 2,5. Лето стояло жаркое и сухое, травы были хорошие благодаря дождям в первой



половине июня. Яровые, овес и греча тоже хорошие, картофель: ранний — хороший, а поздний — неважен.

6 октября 1929 года.

Заморозило и выпал первый снег.

1 ноября 1929 года.

С молебнами в Слободе, Дурнихе и Чулкове не ходили; служили молебен в церкви: в Дурнихе — 3, в Слободе — 4. В воскресенье народу было немного.

8 ноября 1929 года.

Праздник Архангела Михаила. Служили одни; приезжих не было никого. Народу своих прихожан было немного, из чужих прихождений были молящиеся, особенно из Еганово. В Слободе, Дурнихе и Чулкове ходили со святой водой, хотя и принимали в домах, но тяжело ходить по домам, лучше бы не ходить.

10 ноября 1929 года.

Первый снег дня через 2 растаял, и стояла погода теплая и сухая. Сегодня выпал обильный снег и подморозило.

18 ноября 1929 года.

Река стала, по льду ходят пешком, езды еще нет.

20 ноября 1929 года.

Погода стоит теплая. 15 ноября Снегурку зарезали, жаль было резать, но ничего не поделаешь, выкинула за 3 месяца до отела.

26 ноября 1929 года.

Георгия Победоносца. Снегу нет и в помине, грязь, дождь весь ноябрь.

29 ноября 1929 года.

Подморозило к вечеру, ночью пошел снег.

2 декабря 1929 года.

Река второй раз стала.

25 декабря 1929 года.

Рождество Христово. По постановлению школьной конференции сельский совет запретил на Рождество колокольный звон, запрещение имелось как антирелигиозная пропаганда. Но как и всегда бывает народу в церкви было очень много. Из истории старообрядчества видно, что чем больше правительство их притесняло, тем крепче

оно было. И когда попов у старообрядцев не стало, то возникла безпоповщина, более твердая в своих верованиях, и более опасная для господствующей церкви и правительства. Напрасно советская власть видит опасного врага своего в православной церкви и в духовенстве. За отступившими попами народ не пойдет, но верить не перестанет, только спрячет свою веру глубже. С 20 декабря погода изменилась к теплу, снегу очень мало так, что санного пути как следует нет.

1 января 1930 года.

Старый Новый год. Погода с 29 декабря стоит теплая, даже дожди были, снегу очень мало, голые поля и луга. Как-то лето будет?

3 января 1930 года.

Погода — тепло, с крыш каплет.

15 января 1930 года.

Погода — морозно, но снегу все еще нет.

16 января 1930 года.

Снежок выпал, морозец.

17 января 1930 года.

Мороз, снег и метель, до сего дня санного пути почти еще не

было, на дорогах — камень, земля.

Январь 1930 года.

В связи со снятием колоколов и слухами о скором закрытии церквей народ как Великим постом кинулся в церковь исповедываться и причащаться. Начало этому движению положило Раменское: исповедуются преимущественно женщины. В связи со сплошной коллективизацией в народе идут невероятно нелепые слухи: что будто бы старые дома будут жечь, в новые поселят бедноту, а богатых выгонят на мороз и прочее в этом роде.

27 января 1930 года.

Последний раз звонили в колокола, неделя мытаря и фарисея. Народ продолжает идти в церковь. В церкви плач, религиозное движение в настоящее время какая-то вспышка, стадность, вызванная жалостью к колоколам, к церковной службе и вообще к установившемуся жизненному укладу, который хотят нарушить, а также боязнь неизвестности в будущем. Противоречит ли общественная обработка



28 января 1930 года



земли учению Иисуса Христа? Нет. Общее имущество было у апостолов и в монастырях, и коллектив в идее вещь хорошая, но если принять во внимание нравственный и умственный уровень нашего народа и те приемы, какими проводится коллективизация, то толк едва ли скоро от этого будет у нас. Отвел Красотку по приказанию председателя совета на общий двор: раскулачили, значит, меня, жаль до слез было вести последнюю корову со двора, сами вырастили ее и ухаживали за ней как за родной. Будут ли ухаживать так за ней на чужом дворе и чужие люди?

28 января 1930 года.

Сняли колокола с колокольни. Привыкли видеть, что колокола — неотъемлемая часть церкви, храма, мне думается, что любовь к колоколам питает русский народ сам того не сознавая от всего периода русской истории. Много ли теряет Православная церковь от снятия колоколов? Как церковь, как общество верующих — немного, ведь русский народ чуть ли не заменил православно-христианское учение колокольным звоном, но храм и Русское Православие как национальное русское зодчество и даже музыка в уничтожении колоколов теряют порядочно. (Сторож церкви Иван Иванович Рошин, бывший сторожем 48 лет, в день снятия колоколов помер — не перенес.)

19 февраля 1930 года.

С неделю стояла теплая погода, а сегодня подморозило. Снегу нет, на дороге камень, езда на санях почти невозможна, только стороной ездят. Тяжело для меня и вынужденное безделье: коров на дворе нет, из дому как ходят слухи выселят, делать нечего, да и охоты нет. Народ в ожидании новой и неизвестной жизни ходит какой-то растерянный.

17 февраля 1930 года.

Воскресенье. Заговенье на Великий

пост. Масленица прошла в народе невесело, катанья никакого не было. Блинов и закусок — тоже. Жалеть об этом, разумеется, нечего, но пьяный народ, к сожалению, был. Народ пьет далеко не с радости.

18 февраля 1930 года.

Чистый Понедельник. Великопостного звона нигде в округе не слышно, для православных это тяжело.

19 февраля 1930 года.

3 день стоит очень теплая погода, снег остатальной тает, поля черные без снега, луга также. На днях этих приехали и взяли сено из сарая в коллектив, которого уже почти не существует. Очень тяжело и обидно: работал сам и семья не покладала рук. Заплатил налог, а приехали какие-то мальчишки и взяли плоды моих трудов.

2 марта 1930 года.

Весь февраль, особенно вторая половина, стоял очень теплый, даже были дожди, снег почти весь растаял, лед на реке поднялся, но не тронулся.

6 марта 1930 года.

Красотку из колхоза взяли обратно: колхоз распался. Разорили только людей, да испортили несколько коров, сена взяли у меня пудов 80.

11 марта 1930 года.

Стоит очень теплая погода, снегу нет уже ни в поле, ни в лугу. Местами на реке тронулся лед.

14 марта 1930 года.

Сегодня ночью подморозило, река из берегов не выходила, на реке местами стоит лед, местами прошел. Разлива не было. Сегодня четверг. Промотыжил грядки клубники и посеял грядку моркови.

17 марта 1930 года.

Воскресение. Алексий — человек Божий. Вчера и сегодня идет снег, и такой обильный какого не было за всю зиму, снег с метелью. Установился санный путь, зима вернулась.

(продолжение следует)



28 января 1930 года



БОГОСЛУЖЕНИЕ В ХРАМЕ АРХАНГЕЛА МИХАИЛА В ФЕВРАЛЕ

Дата	День недели	Время	Богослужение
1	воскресение	07:00	Божественная Литургия. Неделя о мытаре и фарисее
6	пятница	17:00	Вечернее Богослужение
7	суббота	06:30 15:00	Божественная Литургия. Святителя Григория Богослова Всенощное бдение
8	воскресение	07:00 17:00	Божественная Литургия. Неделя об лудном сыне Вечернее Богослужение
9	понедельник	06:30	Божественная Литургия. Святителя Иоанна Златоуста
11	среда	17:00	Вечернее Богослужение
12	четверг	06:30	Божественная Литургия. Трех Святителей Василия Великого, Григория Богослова и Иоанна Златоуста
13	пятница	16:00	Панихида. Утренняя
14	суббота	06:30 15:00	Божественная Литургия. Вселенская родительская суббота Всенощное бдение
15	воскресение	07:00	Божественная Литургия. Неделя Мясопустная. СРЕТЕНИЕ ГОСПОДА БОГА И СПАСА НАШЕГО ИСУСА ХРИСТА
20	пятница	17:00	Вечернее Богослужение
21	суббота	06:30	Божественная Литургия. Суббота Сыропустная
22	воскресение	07:00 17:00	Божественная Литургия. Неделя Сыропустная Вечернее Богослужение. Чин Прощения
23	понедельник	00:00 06:30 17:00	Полунощница. Утренняя Часы. Обедница Великая Павечерница
24	вторник	00:00 06:30 17:00	Полунощница. Утренняя Часы. Обедница Великая Павечерница
25	среда	00:00 06:30 17:00	Полунощница. Утренняя Литургия Прежеосвященных Даров Великая Павечерница
26	четверг	00:00 06:30 17:00	Полунощница. Утренняя Часы. Обедница Великая Павечерница
27	пятница	00:00 06:30 17:00	Полунощница. Утренняя Литургия Прежеосвященных Даров Вечернее Богослужение
28	суббота	7:00 15:00	Божественная Литургия. Великомученика Феодора Тирона Всенощное бдение
29	воскресение	07:00	Божественная Литургия. Неделя Православия

в расписании возможны изменения

Издание Михаило-Архангельской Вднноверческой общины

Главный редактор: св. игумен Ирinarх
Ответственный за выпуск: диакон Е.Н. Саранча

Заведующий производством: И.В. Краев
Корректоры: М.Н. Душин, А.И. Титова

Телефон редакции: (095) 510-51-81
(2004 год, выпуск 1)

Ваши пожертвования на приобретение данного издания будут использованы на нужды воскресной школы храма Архангела Михаила и издательскую деятельность нашего прихода.

Дорогие читатели, низайше просим Вас после прочтения очередного номера нашего издания не использовать его ненадлежащим образом, памятуя о том, что в нем находятся священные изображения и надписания священных имен Господа Иисуса Христа, Пресвятыя Богородицы и святых угодников Божиих.

Если небрежением или по незнанию сделали что неправильно или неукусно, Вы, православные христиане, простите нас, Христа ради, да и Вас простит Господь Бог наш. Аминь.